



جامعة إفريقيا العالمية
مركز البحوث والدراسات الإفريقية

٥٧٥

مدخل لدراسة المسيحية في إفريقيا

الدكتور / طارق أحمد عثمان
الأستاذ / عبدالوهاب الطيب البشير

جامعة أفريقيا العالمية
مركز البحوث والدراسات الأفريقية
قسم الأديان والتاريخ



إصدار رقم (٤٥)

مركز لدراسة المسيحية

في أفريقيا

إعداد

الدكتور / طارق أحمد عشاء

والأستاذ / عبد الوهاب الطيبي البشير

١٤٢٣-١٤٢٤ هـ / ٢٠٠٣ م

دار جامعة إفريقيا العالمية للطباعة والنشر

رقم الصفحة

الموضوع

المحتويات

*	مقدمة الكتاب : بروفييسور / حسن مكى محمد احمد
١	توطئة
٣	مفهوم الدين ومفهوم مقارنة الأديان
٥	الفصل الأول : (نشأة المسيحية وتطورها)
٥	سيرة وحياة المسيح عليه السلام في ضوء القرآن
٨	سيرة المسيح عليه السلام في الأناجيل
١٠	رفع المسيح عليه السلام وزعم النصاري بصلبه
١١	روايات الأناجيل حول صلب المسيح
١٢	أبرز التطورات التي لحقت بالمسيحية
١٤	عقيدة التثليث وموقف الإسلام منها
١٥	الأناجيل
٢٦	الفصل الثاني : (إنتشار المسيحية في أفريقيا)
٢٦	تاريخ المسيحية في السودان وادي النيل
٢٦	الدخول المبكر للمسيحية في السودان
٢٧	أسباب زوال المسيحية في بلاد النوبة
٣٨	دخول وإنتشار المسيحية في شرق أفريقيا
٤٤	المسيحية في شمال أفريقيا
٤٤	تعريف بمنطقة شمال أفريقيا (الأرض والسكان)
٤٥	إنتشار المسيحية في شمال أفريقيا
٥٢	المسيحية في وسط وجنوب أفريقيا
٥٢	تعريف بالمنطقة (الأرض والسكان والمعتقدات)
٥٤	بداية المسيحية والإنتشار الأفقي لها في وسط وجنوب أفريقيا

٥٦	الإنتشار الرأسي للمسيحية
٦٢	المسيحية في غرب أفريقيا
٦٢	غرب أفريقيا (الأرض - السكان - الأديان)
٦٤	دخول المسيحية والإنتشار الأفقي لها في غرب أفريقيا
٦٦	الإنتشار الرأسي للمسيحية في غرب أفريقيا
٧١	المراجع والمصادر
	ملحق رقم (١) :
	إحصائيات وضع المسلمين والمسيحيين في أفريقيا
٧٣	جنوب الصحراء (مصدر غربي)
	ملحق رقم (٢) :
	إحصائيات تبين نسبة المسلمين والمسيحيين في الدول
٧٧	الأفريقية (مصدر إسلامي)

مدخل لدراسة المسيحية في افريقيا

قضية المسيحية في افريقيا قضية كبيرة ، مركبة ومتشعبة ، لأن معظم المدارس المسيحية والكنائس ممثلة في افريقيا ، ومن الناحية التاريخية فإن أقدم هذه الكنائس هي الكنيسة القبطية الارثوذكسية ، الراسخة الجزور في كل من مصر وأثيوبيا وأرتريا ، كما لهذه الكنيسة إمتدادات في شمال افريقيا .

وانقطع وجود هذه الكنيسة في السودان مع قيام الدولة السنارية علي اعتاب ما عرف بخراب سوبا ، وهو الخراب الذي عني نهاية حكم الصفوة الحاكمة التي كانت تعتنق مبادئ الكنيسة الارثوذكسية .

ويمكن الإشارة الي عمق الكنيسة القبطية في مصر ، إلا أن اسم مصر في اللغة الإنجليزية Egypt مشتق من كلمة (قبط) أي دار القبط ولذا فإن الكنيسة القبطية هي كنيسة وطنية عريقة في المثلث الاثيوبي الاريتري المصري ، وظلت الكنيسة في مصر علي عكس أثيوبيا بعيدة عن الدولة ، ولكن في أثيوبيا تداخلت الكنيسة مع الدولة ، وظل إمبراطور أثيوبيا يبرز كحامل للكنيسة وكسيد لها ، وأصبحت القومية الأثيوبية نفسها تقوم علي مركزية الاسرة الحاكمة والكنيسة الارثوذكسية واللغة الامهرية ، وهذا أدني إلي أن تصبح الكنيسة هي الاساس في التوجيه الثقافي ، فهي التي تقوم بالتعليم كما انها ملكت اكثر من ٨٠٪ من الاراضي الصالحة للزراعة وبذلك فهي ليست فقط السيد علي العقل الأثيوبي ولكنها القابض علي رزقه وشخصه ومصيره ، ولكن تغير هذا الوضع ابتداءً من الثورة الأثيوبية عام ١٩٧٤م التي أبطلت قبضة الكنيسة مع الدولة ، وفصلت العقيدة المسيحية عن القومية الأثيوبية ، واقامت الدولة العلمانية المتعددة الاعراف والثقافات والديانات ، والتي أدت إلي المساواة بين كافة الشعوب والقوميات المكونة لأثيوبيا ، ومنذ ذلك الوقت تضائلت قيمة الكنيسة الأثيوبية كثيراً وأصبح ينظر إليها ككنيسة مأزومة ، وتفتقر للدور ، كما تحتاج إلي تجديد وتحديد الوضعية .

ولعل أكبر الكنائس في افريقيا هي الكنيسة الكاثوليكية ، وكلمة كنيسة في المصطلح المسيحي ، كلمة جامعة ذات دلالات روحية ومجتمعية ، وكأن الكنيسة تعادل الأمة عند المسلمين لأن الكنيسة ليست المبني حال المسجد ، وإنما الاجتماع المسيحي الذي يأتي علي قمته السيد المسيح ، ثم هناك الكنائس البروتستانتية المختلفة والتي ارتبطت في مجيئها بالاستعمار ، ثم إن هناك ظاهرة

الكنائس الافريقية والتي تحاول تصاغ ما بين لاهوت الكنيسة والطقوس الافريقية ولا نريد من هذه المقدمة أن نخوض في ذلك ولكن يمكن الاشارة إليها لأن الكنيسة تغلغلت في الشأن الافريقي ، حتى أنه في خواتيم القرن الماضي ، كان ٩٠٪ من البرنامج التعليمي في افريقيا وراء الصحراء تديره الكنيسة ، دعت من مساهماتها في كافة حقول العمل المشتركة .

· وبين يدي القارئ دراسة أعدها باحثان ناشطان نرجو أن تتابع جهودهما حتي يصيرا من اصحاب الشأن والقدم في هذا المجال ونرجو أن تكون هذه الدراسة فاتحة للسلسلة من الدراسات المتخصصة في الشأن الافريقي حتي يتم رفع الوعي بقضايا القارة وتأسيس وعي عن قضية الدين والتدين في القارة الافريقية وبذلك فإن هذه الدراسة إن أوفت بالقليل في المجال المذكور قد أدت غرضها ، والله ولي التوفيق ..

حسن مكي محمد احمد
الاثنين ٢٢ / ٦ / ٢٠٠٢م
الموافق ٢٤ ربيع الثاني ١٤٢٤ هـ

توطئة

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده وعلى آله وصحبه ومن تبعهم
يا حسان إلى يوم الدين .
أما بعد

فإن هذه الدراسة تهدف إلى التعريف بأوضاع المسيحية في أفريقيا ديناً وعقيدة ، وهي عبارة عن مدخل مبسط للإلمام بطرف من تاريخ المسيحية في هذه المنطقة ، المقصود منها أن تكون فاتحة لدراسات طلابنا في هذا الإطار ، وموجه لمساراتهم البحثية عبر هذا الطريق كما أنها ترصد حدوداً لمنهجنا المقرر للسنة التمهيدية المطلوبة من دراسينا في مرحلتي الدبلوم والماجستير ، فهذه الدراسة إذاً الهدف من ورائها أنها تشكل وتحدد وتسدد خطي الدارسين في هذا المجال ، وتعينهم على الأخذ بالخطوط العامة لأوضاع المسيحية في أفريقيا .

نرمي من خلال هذه الدراسة إلى اعطاء فكرة أولية عن الدين المسيحي طبيعته ، أصوله ، وأهم المرتكزات التي يقوم عليها ، ونعمد في هذه الناحية إلى مناقشة عقائد النصاري الأساسية ونحاول أن نبين موقف الإسلام منها ، كما أننا نعطي هنا تصوراً عن التطورات الهامة التي لحقت بالمسيحية بعد مؤسسها وصاحبها عيسى عليه السلام ، وعن كتبها وأناجيلها التي هي عماد وقطب وأس تكوينها ، ثم نلتفت بعد ذلك في القسم الثاني من هذه الدراسة إلى تاريخ إنتشار المسيحية في أفريقيا ، فنبدأ أولاً بسودان وادي النيل نتكلم عن بدايات دخول المسيحية في هذا البلد ، وعن الإرتباط الباكر للكنيسة السودانية القديمة بالكنيسة القبطية الأرثوذكسية في مصر ، ثم ننتقل إلى مراحل التطور في التبشير المسيحي في السودان في العصر الحديث إلى وقتنا الحاضر حيث أصبحت الكنيسة ذات ثقل سياسي ووجود اجتماعي له أهمية في كافة الأنشطة علي الساحة السودانية ، ثم نناقش بعد ذلك وضعية المسيحية في شمال أفريقيا وفي غربها ووسطها وشرقها في مناطق إرتريا وأثيوبيا ، نتعرض في ذلك إلى تاريخ دخول المسيحية في تلك المناطق وإلى مجهودات المبشرين في الدعوة إلى المسيحية إلى إرتباط الكنيسة الحديثة في أفريقيا بالإستعمار وبالجيوش الأوربية ، وننظر في الوسائط التي أتبعها المبشرون في حمل الناس علي دعوتهم من وسائل تعليمية وخدمية وصحية وكلها كانت شراكا تنصب لتنصير

السكان المحليين وجعلهم من أتباع هذه العقيدة .

وقد جعلنا في نهاية كل فصل من فصول الدراسة هامشا حشدنا فيه أبرز المراجع والمصادر التي استعنا بها ، وينبغي أن نشير في مسألة المراجع هذه إلى أننا في بعض الأحيان قد اعتمدنا اعتمادا شبه كلي على المصادر المسيحية نفسها في إطار الحديث عن ما هو متصل بتاريخ قديسيهم أو شرح مفردات عقائدهم وشرائعهم .

نأمل أن تكون دراستنا هذه مدخلا تتبعه حلقات أخرى للتوسع في هذه الناحية ، كما أننا نرجو أن يكون جهدنا هذا ثمرة مخلصة تجد القبول ، وعملا لوجه الكريم ، سبحانه وتعالى ، والحمد لله رب العالمين .

المؤلفان

في ١٦ / محرم / ١٤٢٣هـ

الموافق ٣٠ / مارس / ٢٠٠٢م

مفهوم الدين ومفهوم مقارنة الأديان (١) :-

لقد كان العرب المسلمون أسبق الناس وحتى قبل الأوروبيين في مجال دراسة الأديان ، ودونوه علما مستقلا قبل أن تعرفه أوروبا الحديثة بعشرة قرون ، وأتخذوا لذلك سبيلا واضحا وطريقا علميا صحيحا وسليما ، ولدينا في تراثنا المكتوب مصنفات جيدة في هذا المحتوي إليك بعض منها :-

كتاب (جمل المقالات) لأبي الحسن الأشعري المتوفي سنة ٣٣٠هـ في القرن العاشر الميلادي .

كتاب (المقالات في أصول الديانات) للمسعودي المتوفي سنة ٣٣٠هـ أي في القرن العاشر الميلادي .

كتاب (الملل والنحل) للشهرستاني المتوفي ٥٤٨هـ ، أي في القرن الثاني عشر الميلادي .

كتاب (الفصل في الملل والنحل) لأبن الحزم الأندلسي الظاهري المتوفي ٤٥٦هـ ، أي في القرن الحادي عشر الميلادي .

كتاب (فيصل التفرقة بين الإسلام والزندقة) للإمام الغزالي المتوفي سنة ٥٠٥هـ .
كتاب (اعتقادات المسلمين والمشركين) للفخر الرازي المتوفي سنة ٦٠٦هـ ، أي في القرن الثالث عشر الميلادي .

هذا فضلا عن كتابات المتأخرين والمعاصرين التي تحفل بها المكتبة الإسلامية ، أما فيما يتصل بالدين وتعريفاته ، فلفظة (دين) من ناحية لغوية تحمل عدة معان من أهمها العز والذل أو الإكراه أو الإحسان والتذلل والخضوع والطاعة والقهر والسلطان والتوحيد وهو اسم لكل ما يعتقد أو لكل ما يتعبد الله به .

وتقول : دان بالشيء إذا أتخذ مذهباً وديناً وإذا قلنا دانه ديناً عنيينا ملكه وحكمه وساسه وحاسبه وقضي في شأنه ، وعنيينا بذلك أطاعه وخضع له فالدين يكون بمعنى الخضوع والطاعة وأيضا بمعنى الورع وكلمة الدين لله تعني : الحكم لله أو الخضوع لله ، وربما يعرف الدين بأنه : وضع الهي سائق لنوي العقول السليمة باختيارهم إلي الصلاح في الحال والفلاح في المال .

أو هو : وضع الهي يرشد إلي الحق في الإعتقادات وإلي الخير في السلوك والمعاملات .
وقد عبر عنه الغربيون بأنه : هو الرباط الذي يربط الإنسان بالله .
أو هو الشعور بواجباتنا من حيث كونها قائمة علي أوامر إلهية .
وعزا بعض الغربيون بواعث التدين إلي أنه ربما كان أساسها الحاجة الفردية والخوف من الطبيعة والإحساس بروعة المجهول .

الدين من منظور إسلامي وصلة الإسلام بالاديان السماوية :

يعتقد المسلمون كجزء من أيمانهم أن الدين الحق هو الاسلام وأنه خاتمة الأديان وإن الاسلام ناسخ لجميع ما قبله من الأديان والملل والشرائع قال تعالى : (ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه) . آل عمران ٨٥ .

وقال تعالى : (أفغير دين الله يبغون وله أسلم من في السموات والأرض طوعا وكرها وإليه يرجعون) . الآية ٨٣ ، سورة آل عمران .

وقال تعالى : (إن الدين عند الله الإسلام) الآية ٧٢ ، سورة يونس .

فالإسلام هو دين الأنبياء عامة فهو دين نوح (وأمرت لأن اكون أول المسلمين) الزمر ١٢ ، ودين إبراهيم (أسلمت لله رب العالمين) ، ويني يعقوب : (قالوا نعبد ألهك واله آبائك إبراهيم وإسماعيل وأسحق ألهما واحدا ونحن له مسلمون) ١٣٣ البقرة .

وهو دين يوسف : (توفني مسلما والحقني بالصالحين) ١٠١ يوسف .

ودين عيسى : (وقال الحواريون نحن أنصار الله وأشهد بأننا مسلمون) ٥٢ آل عمران .
وقد دعا الإسلام إلي مخاطبة أهل الكتاب بالتي هي أحسن ومحاورتهم وتبصيرهم بالدين الحق حتي يتبين لهم الأمر ، وقال تعالى : (قل يا أهل الكتاب تعالوا إلي كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا أربابا من دون الله فإن تولوا فقولوا أشهدوا بأننا مسلمون) آل عمران ٦٣ .

القسم الثاني : تمهيد

الفصل الأول

تمهيد: نشأة المسيحية وتطورها

سيرة المسيح عليه السلام - أبرز التعاليم المسيحية - الأناجيل -

تحدث القرآن الكريم عن ميلاد عيسى عليه السلام وما صاحب هذا الميلاد من إعجاز الهي ومقدرة ربانية علي أن يخلق الله سبحانه وتعالى بشرا بطريقة مختلفة عن الصورة التي اعتاد عليها بنو آدم من تناسل طبيعي ، كما خاضت الأناجيل في إيراد حياته عليه السلام والأحداث التي لحقت بسيرته وتتبع تطورات نشأته إلي ظهور نبوته وإظهار دعوته وبيانه للناس ولشعب بني إسرائيل .

١- أوضاع بني إسرائيل قبل مجيئ عيسى عليه السلام :

كان أهل فلسطين خاضعين لسلطان الرومان ، وكان قوم موسي عليه السلام منذ أن خرج من مصر إلي تلك المناطق ، يتوقعون ظهور (مخلص) ينتصر علي أعدائهم ويخرجهم من حال الهزيمة التي لحقت بهم علي يد الرومان ، وقد بلغ بهم الأمل في بروز هذا المختار المخلص مبلغا عظيما خاصة في زمان حكم قيصر (أغسطس) ، حيث لقي اليهود في تلك الفترة معاناة شديدة ومتاعب جمة جعلتهم يعتقدون بقرب ميلاد البشارة التي ينتظرونها (١) ، وكانت كتابات (دانيال) وهي عبارة عن رؤي وأحلام كان يراها في منامه وسجلها في سفره المعروف بسفر دانيال ، كانت تلك الأحلام التي يراها إيذانا بقرب مبعث هذا النبي ، ومن ضمن أحلامه المبشرة تلك الرؤية التي رأي فيها كبشا يخرج من النهر له قرنان عاليان قويان يوجههما غربا وشمالا وجنوبا ولم يجرؤ أي حيوان آخر إزاء ذلك علي اعتراض طريق هذا الكبش ثم ظهر آخر الأمر جدي قوي يتوسط عينيه قرن وحيد هاجم الكبش وأسقطه ارضا تحت أقدامه وداس عليه ، وذكر دانيال أحلاما أخرى قد رآها ولم يفهمها حتي جاء ملك من السماء وفسر له معني أحلامه تلك ، وقال له الملك سيأتي الوقت الذي يظهر فيه ابن الإنسان من نسل داود لإقامة ملكوت السموات علي الأرض ويأتي إلي العالم بالسعادة والسلام (٢) وقد آمن الناس بهذه البشارة وغدت هي أملهم حتي أن بعضهم وزع ما يملك من متاع وتركوا بيوتهم وزوجاتهم وأعمالهم وأقبلوا علي الصيام والصلاة استعدادا لذلك اليوم (٣) .

(٢) سيرة وحياة المسيح في ضوء القرآن -

تكلم القرآن الكريم عن السيدة مريم البتول والدة نبي الله عيسى ، وتكلم عن مولدها وعن أمها زوجة عمران ، وهو عمران بن ماثان (٤) وأما زوجته فهي حنة بنت فاقوذ ،

وكانت امرأة لا تحمل فرأت ذات يوما طائرا يزق فرخة ، فاشتتهت الولد فدعت الله تعالى أن يهبها ولدا فاستجاب الله دعاءها فواقعها زوجها فحملت منه فلما تحقق الحلم نذرت أن يكون محررا ، أي خالصا مفرغا للعبادة لخدمة بيت المقدس ولم تكن تعلم إن ما في بطنها ذكرا أم أنثى (فلما وضعتها قالت رب أني وضعتها أنثى والله اعلم بما وضعت وليس الذكر كالأنثى وأنني سميتها مريم وأنني أعينها بك وذريتها من الشيطان الرجيم) ٣٦ / آل عمران .

ثم تكفلها زكريا أي جعله الله كافلا لها لأنها كانت يتيمة أو ربما لأن بني إسرائيل أصابتهم سنة جذب ، فعمد زكريا إلي رعايتها (٥) ، وزكريا هذا كان نبيا من أنبياء بني إسرائيل كان من أولاد هارون بن عمران أخي موسى بن عمران (٦) .

وقد قدر الله لها كفالة زكريا لتقتبس منه علما جما وعملا صالحا ولأنه كان زوج خالتها وقيل زوج أختها ، وقد ورد في الصحيح أن يحيى بن زكريا كان ابن خالة عيسى عليه السلام (٧) .

ثم تحدث القرآن عن يحيى وكيف أن الله تعالى أمره بأخذ التوراة بجهد واجتهاد وأعطاه النبوة منذ الصغر والفهم لكتاب الله في وقت باكر قبل بلوغه سن الرجال رحمة بأبويه وعطفا عليه وتزكيه له من الصفات الذميمة (وكان تقيا) أي عبدا صالحا متقيا لله لم يهم بعمل معصية قط وجعله الله بارا بأبيه ، ثم ذكر القرآن قصة مريم العجيبة الدالة على كمال قدرة الله ، وكيف أنها تنحت وأعتزلت أهلها في مكان شرقي بيت المقدس لتتفرغ لعبادة الله ، وجعلت بينها وبين قومها سترا وحجابا ، فأرسل الله لها جبريل عليه السلام الذي تصور في صورة البشر التامة الخلقة لتستأنس بكلامه ولا تنفر عنه فلما رآته فزعت وخشيت أن يكون أنما أرادها بسوء فقالت : إني احتمي والتجئ إلي الله منك ، فقال لها جبريل مزيلا لما حصل عندها من الخوف : ما انا إلا ملك مرسل من عند الله ليهب لك غلاما طاهرا من الذنوب ، وقالت له : كيف يكون لي غلام ولست بذات زوج حتي يأتيني ولد ولست بزانية : (قال كذلك قال ربك هو علي هين) أي كذلك الأمر فقد حكم ربك بمجيء الغلام منك وإن لم يكن لك زوج ، فإن ذلك علي الله سهل ويسير ، وليكون مجيء هذا الغلام دلالة للناس علي قدرة الله ورحمة لهم ببعثه نبيا يهتدون بإرشاده .

بعد ذلك نفخ جبريل في جيب درعها فدخلت النفخة في جوفها فحملت به وتنحت إلي

مكان بعيد خشية أن يعيرها أهلها بالولادة من غير زوج ثم إجماعها ألم الطاق والمخاض وشدة الولادة إلى ساق نخلة يابسة لتعتمد عليها عند الولادة : (قالت يا ليتني مت قبل ذلك وكنت نسيا منسيا) فقد عرفت أنها ستبتلي وتمتحن بهذا المولود فتمنت الموت لأنها عرفت أن الناس لا يصدقونها في خيرها وبعدها كانت عابدة ناسكة تصبح عاهرة زانية ، فناداها الملك من تحت الأرض قائلاً لها : لا تحزني من هذا الأمر (قد جعل الله تحتك سرياً) أي جعل لك جدولاً صغيراً يجري أمامك (وهزي إليك بجذع النخلة تساقط عليك رطباً جنياً) ، وأمرها أن تقرأ عينا بهذا المولود ، فإن رأيت أحداً من الناس وسألك عن أمر المولود ، (فقل لي إنني نذرت للرحمن صوما فلن أكلم اليوم إنسياً) ثم بعد ذلك أتت به قومها تحمله ، فلما رأوها وأبنها اعظموا أمرها وأستنكروه وقالوا لها : لقد جئت شيئاً عظيماً منكراً (يا أخت هارون ما كان أبوك أمرء سوء وما كانت امك بغياً) أي يا شبيه هارون ما كان أبوك رجلاً فاجراً وما كانت امك زانية فكيف صدر هذا منك وأنت من بيت طاهر وكان هارون رجلاً من عباد بني إسرائيل المجتهدين وكانت مريم تشبه به في اجتهادها وليس بهارون أخي موسى بن عمران فإن بينهما دهرًا طويلاً (فأشارت إليه كيف تكلم من كان في المهد صبياً) أي قالوا متعجبين كيف تكلم طفلاً رضيعاً لا يزال في المهد يتغذي بلبن امه ؟ فلما سمع عيسى ذلك أقبل عليهم يكلمهم ويقول لهم : أنا عبد الله خلقتني بقدرته من دون أب وقضي ربي أن يؤتيني الإنجيل ويجعلني نبياً وجعل في البركة والخير والنفع للعباد حيثما كنت وأينما حللت (وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حياً) . (ويرا بوالدتي ولم يجعلني جباراً شقياً) (٨) وهكذا وصفت سورة مريم وهذه الآيات فيها ما يجري من ميلاد المسيح وما تبعه من أحداث بينه وبين قومه نتيجة لهذا الميلاد .

وتحدث القرآن في آيات أخرى من سورة آل عمران عن أوصاف المسيح عليه السلام علي أنه من المقربين وأن الله نشر اسمه بأنه كلمة منه تعالى أي يحصل بكلمة من الله تعالى بلا واسطة أب ، وأن اسمه عيسى ولقبه المسيح وسيدا ومعظماً وهو من الكاملين في التقى والصلاح ويجعله الله حافظاً لنور التوراة والإنجيل ورسولاً إلى بني إسرائيل وله من المعجزات إنه يصور لبني إسرائيل من الطين مثل صورة الطير (فأنفخ فيه فيكون طيراً بإذن الله) ويشفي الذي ولد أعمى ويشفي المصاب بالبرص ويحي الموتى بإذن الله ومشيتته ، وقد أحيا أربعة أنفس هم عاذر وكان صديقاً له وأبن العجوز ، وبنت العاشر

وسام بن نوح ، ونبى بني إسرائيل بما يدخرون في بيوتهم وما يأكلون ، وفي هذه الآيات من آل عمران كذلك إشارة إلي موسى نسخ بعض شريعة التوراة (ولا حل لكم بعض الذي حرم عليكم) ٥٠ / آل عمران .

(٢) عيسى وقصته في الإنجيل :-

تروي الإنجيل أن مريم كانت مخطوبة ليوسف * وقبل أن يجتمعا أصبحت مريم حبلى من الروح القدس ، وكان يوسف رجلا صالحا فأراد الحفاظ علي هذا السر وبينما يتفكرون في هذه الأمور إذ جاء ملك في المنام وقال له : يا يوسف بن داود لا تدع امرأتك فستلد أبنا اسمه يسوع لأنه يخلص من خطاياهم (١٠) . ولد يسوع في بيت لحم اليهودية في أيام هيروس ** الملك الذي سمع بشأن هذا المولود وأراد أن يتحقق من شأنه بواسطة الكهنة ، الذين أدركوا مرامه ومقصده وإضماره الشر للمسيح عليه السلام فتحبالوا في التعاون معه في هذا الشأن واتجه هؤلاء الكهنة لرؤية الصبي مع أمه ولما رأوه خروا له سجدا وقدموا له الهدايا العظيمة من الذهب وبعض الأعواد العطرية ، ولما أنصرفوا من عيسى ، رأى يوسف في منامه تارة أخرى الملك يأمره بالفرار بالصبي وأمه إلي مصر هربا من هيروس الذي أزمع في نفسه قتل الصبي ، علي أثر ذلك قام يوسف وأخذ الصبي وأمه ليلا فارا إلي مصر ، ومكث فيها إلي أن مات هيروس (١١) .

أمر هيروس لما علم بخبر كهنة الهيكل وأدرك أنهم احتالوا عليه ولم يرجعوا إليه الصبي أمر بإرسال من يقتل جميع المواليد الذين في بيت لحم وتخومها حتي عمر سنتين (١٢) .

بعد ذلك عاد عيسى من مصر إلي أرض بني إسرائيل بعد هلاك هيروس كما أشرنا أنفا ، ولكن يوسف والذي أعاد الصبي وأمه إلي تلك الأرض خشي الرجوع إلي بيت لحم ، ففضل السكن بنواحي الجليل فسكن في مدينة الناصرة (١٣) .

تسكت الأنجيل بعد ذلك عن بقية حياة عيسى منذ بلوغه سن الثانية عشرة ولا ترجع إليها لتتكلّم عنها إلا بعد بلوغه سن الثلاثين (١٤) .

وتري بعض المصادر أن هناك وثائق تم الكشف عنها في سنة ١٩٤٧ م ، تدعي وثائق البحر الميت ، تلقي الضوء علي هذا الجانب من حياة عيسى عليه السلام (١٥) .

تزعّم هذه الوثائق أن المسيح ربما أتصل في تلك الفترة بطائفة الاسينيين اليهودية وتلقي عليهم علوما دينية خاصة بالشريعة اليهودية (١٦) .

ثم جاء ظهور يوحنا ، أو نبي الله يحيى بن زكريا (١٧) وقد نشأ عيسى ويحيى متعارفين متآلفين وهما في سن واحدة تقريبا (١٨) .

وقد كان يوحنا المعمدان ، والمعمدان هذه تشير إلي أنه كان يعمد بني إسرائيل بالإغتسال بماء نهر الأردن ، ويؤمن أن الغطس في الماء المتدفق يغسل الآثام والخطايا ولهذا سمي (يوحنا المعمدان) (١٩) . كان يوحنا يكرز اليهود في مناطق أورشليم الواقعة بين أورشليم والأردن والبحر الميت وهي قليلة السكان ، وكان يقول لهم (توبوا لان قد أقترب ملكوت السموات) (٢٠) . وكان يوحنا زاهدا في لباسه الذي كان من وبر الإبل وعلي حقويه منطقة من الجلد ، وفي طعامه الذي كان جرادا وعسلا بريا (٢١) وقد خرج عليه جمع عظيم من اليهود وأهل أورشليم فعمدهم جميعا في نهر الأردن بعد إعترافهم بخطاياهم (٢٢) وقال لهم (يأتي بعدي من هو أقوي مني ، الذي لست أهلا أن أنحني واحل سيور حذائه ، أنا عمدتكم بالماء وأما هو فسيعمدكم بالروح القدس (٢٣) . وجاء عيسى عليه السلام من الناصرة وقابل يوحنا عند نهر الأردن وتعمد منه (٢٤) ويزعم إنجيل مرقس بعد ذلك أن المسيح خرج إلي الصحراء لمدة أربعين يوما مع الوحوش وفي تلك الفترة جربه الشيطان ولم يقدر عليه ، وصارت الملائكة تخدمه (٢٥) . وأنقضت الأربعون يوما ومرت علي المسيح ولم يأكل شيئا ولما تمت تلك الأيام شعر بالجوع ، ورجع إلي الجليل ، وجاء إلي الناصرة حيث نشأ وتربي ، ودخل المجمع وفقا لعاداته يوم السبت وأعلن دعوته هناك فصار الحاضرون يتعجبون من كلامه ويقولون (أليس هذا بن يوسف إستحقارا لشأنه) فقال لهم المسيح : (الحق أقول لكم أن ليس نبي مقبولا في وطنه) (٢٦) .

ثم غادر إلي (كفر ناحوم) مدينة من أعمال الجليل ، ليعلم بني إسرائيل في يوم السبت ، وقد ذهل هؤلاء من كلماته الصادقة (٢٧) . لما برز عيسى بدعوته كانت هناك طائفتان رئيستان في بني إسرائيل هما الفريسيون والصديقون * * * ، أما الصديقون فكانوا لا يؤمنون بالجنة أو النار أو البعث بل يقولون إن جزاء الأعمال أن يبارك الله في صاحبها في الحياة الدنيا أما الأعمال السيئة فإن عقاب أهلها يكون في هذه الدنيا ، والفريسيون كانوا يريدون من بني إسرائيل العودة إلي عقيدة اليهود قبل نفيهم إلي بابل ، ولكن الفرقتين انحرفتا قبل زمن المسيح وأقبلوا علي الدنيا يتمسحون بمسوح الدين ليأكلوا به الدنيا (٢٨) ، وقد اشار إليهم يوحنا المعمدان فهو قد قال لهم : (يا أولاد

الأفاعي أراكم أن تهربوا من الغضب الآتي فأصنعوا ثمارا تليق بالتوبة (٢٩) .
وكان هناك الكتبة وهم كتبة الهيكل * * * * * ومهمتهم الوعظ وكتابة الشريعة ، كان
هناك أيضا كهنة الهيكل وكان هؤلاء علي شاكلة الفرقتين الماضيتين من التزيي بزي
الدين وطلب الدنيا بذلك (٣٠) .

(٤) رفع المسيح عليه السلام وزعم النصارى بصلبه :

أشار القرآن إلي مسألة رفع المسيح عليه السلام وإلي ما وقع فيه النصارى واليهود من
ضلال نتيجة ادعائهم أن المسيح صلب وقتل . قال تعالى (فبما نقضهم ميثاقهم وكفرهم
بآيات الله وقتلهم الأنبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم فلا
يؤمنون إلا قليلا * وقولهم علي مريم بهتاننا عظيما * وقولهم أنا قتلنا المسيح ابن مريم
رسول الله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وأن الذين أختلفوا فيه لفي شك منه ما
لهم به علم إلا أتباع الظن وما قتلوه يقينا * بل رفعه الله إليه وكان الله عزيزا حكيما *
وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنون به من قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا) .
الآيات ١٥٥ - ١٥٩ ، قال المفسرون : إن اليهود والنصارى مختوم علي قلوبهم بسبب
كفرهم فلا يؤمنون إلا إيمانا قليلا منهم كعبد الله بن سلام أو من أسلم معه ، وأنهم جاءوا
ببهتان عظيم علي مريم فقد رموها بيوسف النجار والبهتان الكذب المفرط الذي يتعجب
منه ، ومن جملة جنايتهم وذنوبهم قولهم إنا قتلنا المسيح عيسى بن مريم لأنهم كذبوا
بأنهم قتلوه وافتخروا بقولهم ، وقد اختلفوا في شأن عيسى فقال بعضهم من عاين رفعه
إلي السماء ما قتلناه ، وقيل إن الاختلاف هو أن النسطورية من النصارى قالوا صلب
عيسى من جهة ناسوته ولاهوته ولذلك قال تعالى : (وأن الذين أختلفوا فيه لفي شك منه
(أي في تردد لا يخرج إلي حيز البطلان في اعتقادهم بل هم مترددون مرتابون في
شكهم وفي جهلهم يتحيرون .

وقال ابن عباس : لما أراد الله أن يرفع عيسى إلي السماء خرج إلي أصحابه وفي
البيت اثنا عشر رجلا من الحواريين فخرج إليهم من عين في البيت ورأسه يقطر ماء فقال :
إن منكم من يكفر بي اثنا عشر مرة بعد أن آمن بي قال : أيكم يلقي عليه شبيهي فيقتل
في مكاني ويكون معي في درجتي فقام شاب فقال انا ، فقال : أنت ذاك ، فالقي عليه
شبه عيسى ، وجاء الطلب من اليهود ، فأخذوه أي الشبيه به فقتلوه ثم صلبوه فقالت
طائفة : كان الله فينا ما شاء ثم صعد إلي السماء فهؤلاء اليعقوبية وقالت فرقة : كان

فينا أبين الله ما شاء ثم رفعه الله إليه وهؤلاء هم النسطورية ، وقالت فرقة : كان فينا عبد الله ورسوله وهؤلاء هم المسلمون ، فتظاهرت الكافرتان علي المسلمة فقتلوهم فلم يزل الإسلام طامسا حتي بعث الله محمدا فأنزل الله : (فأمنت طائفة من بني إسرائيل) يعني الطائفة التي أمنت في زمن عيسي وكفرت طائفة ، يعني الطائفة التي كفرت في زمن عيسي (٣١) .

(٥) الصلب من أجل الفداء -

ويعتقد المسيحيون أن الله محبة ومحبة الله ظهرت في تدبيره طريقة الخلاص للعالم لأن العالم منذ عهد سقوط آدم في الخطيئة وهبوطه هو وبنيه إلي الدنيا ظل الإنسان مبتعدا عن الله بسبب هذه الخطيئة ، ولكن الله من فرط محبته وفيض نعمته أرسل لهذه الفانية - أبنة الوحيد - إلي العالم ليخلص العالم ، وقد تم ذلك بعملية صلبه فيما يرون ويزعمون (٣٢) .

(٦) روايات الاناجيل الاربعة حول صلب المسيح - وفقا لمعتقد المسيحيين -

تقول الاناجيل إنه : وقع التآمر علي عيسي عليه السلام من اليهود وغيرهم من الأمم وتمت محاكمته في زمن بيلاطس الحاكم الروماني وقد تم إحضار المسيح أمام الوالي الروماني ليسأل عن كونه المسيح أم لا ؟ فأقر بأنه المسيح ولكنه أبي أن يجيب عما قذفه به أعداؤه ، وكان بيلاطس علي علم بخيوط المؤامرة ويصدق المدعي عليه وكان كذلك متحققا من خبث ونية المدعين الماكرة فقام الكهنة بإقناع الشعب بفكرة رفض المسيح وضرورة تسليمه إلي القتل يقول إنجيل متي : (قال لهم بيلاطس فماذا أفعل بيسوع الذي يدعي المسيح قال له الجميع ليصلب فلما رأي بيلاطس أنه لا ينفع شيئا بل بالحري يحدث شغب أخذ ماء وغسل يديه قدام الجمع قائلا إني بريء من دم هذا البار أبصروا أنتم فأجاب جميع الشعب وقالوا دمه علينا وعلي أولادنا (٣٣) ثم أخذوا يسوع ومضوا به فخرج وهو حامل صليبه إلي الموضع الذي يقال له موضع الجمجمة حيث صلبوه وصلبوا اثنين آخرين معه من هنا ومن هنا ويسوع في الوسط (٣٤) .

ثم تتحدث الاناجيل بعد ذلك عن قيامه وأنه فقد من قبره ولم يلبث به بعد دفنه : (ثم في أول الأسبوع أول الفجر آتين حاملات الخنوط الذي اعددنه ومعهن أناس فوجدن الحجر مخرجاً عن القبر فدخلن ولم يجدن جسد الرب يسوع وفيما هن محتارات في ذلك إذ رجلان وقفاه بهن بثياب براقاة وإذا كن خائفات ومنكسات وجوهن إلي الأرض قال لهن

تطلبين الحي بين الأموات ليس هو في الجليل هاهنا لكنه قام أذكرن كيف كلمكن وهو بعد في الجليل قائلا إنه ينبغي أن يسلم ابن الإنسان في أيدي أناس خطأ ويصلب وفي اليوم الثالث يقوم (٣٥) يتحدث أنجيل لوقا في النص السابق عن بعض نساء الجليل اللاتي جئن إلى قبر المسيح بعد صلبه (في اعتقادهم) .

(٧) أبرز التطورات التي لحقت بالمسيحية بعد عهد عيسى عليه السلام -

اتفقت مصادر المؤرخين على أن المسحيين نزلت بهم بعد عهد المسيح بلاليا وكوارث وكانوا بلا شوكة ولا قوة تحميهم وتحمي ديانتهم وتعرضوا لاضطهاد وتعذيب شديدين في سبيل عقيدتهم ، وقد تقبل بعضهم ذلك بكل شجاعة مفضلين الاستشهاد في سبيل ما يؤمنون به كما فر جزء منهم بإيمانهم ، وفي وسط هذه الإبتلاءات والمحن كتبت الأناجيل ورسائل الخوارين الذين يسمونهم رسلا (٣٦) .

رأي الدكتور فؤاد عبد المنعم أن التشريع المسيحي مر بعدة مراحل قسمها كالآتي :
المرحلة الأولى : مرحلة اتباع التشريع اليهودي ، فقد اعتبرت المسيحية التوراة وأسفار الأنبياء السابقين كتباً مقدسة أطلقوا عليها اسم العهد القديم وكانوا في عهودهم الأولى يتبعون شريعة اليهود والصايات العشر المقدسة لدى بني إسرائيل ، وذلك كان اهتمام المسيح وتركيزه على الوصية والوعظ والتسامح .

المرحلة الثانية : عظات عيسى : ومن أهم مواعظه موعظة الجبل والتي يقول فيها (طوباكم أيها المساكين لأن لكم ملكوت الله طوباكم أيها الجياع الآن لأنكم ستشبعون طوباكم أيها الباكون الآن لأنكم ستضحكون إلي أن يقول : لكني أقول لكم أيها السامعون احبوا أعداءكم احسنوا إلي مبغضيكم باركوا لاعينيكم وصلوا لأجل الذين يسيئون إليكم . من ضربك علي خدك فأعرض له الآخر أيضا ومن أخذ رداءك فلا تمنعه ثوبك أيضا وكل من سألك فأعطه ومن أخذ الذي لك فلا تطالبه وكما تريدون أن يفعل الناس بكم أفعلوا أنتم أيضا بهم .. الخ

المرحلة الثالثة : مرحلة الرسل والتشريع .

المرحلة الرابعة : بولس ، ولقد قام بولس (الرسول) في معتقد النصاري بدور كبير في التشريع المسيحي فتارة كان يشرح ما روي عن عيسى وتارة يقترح من عنده ، وقد كانت الأسفار التعليمية المتضمنة لتعاليم المسيحية ومبادئها من صنع بولس أو من صنع أتباعه وتلاميذه ، وكان الختان أهم ما عني بولس بإيقافه ولطالما صرخ في رسائله بهذا المعني ،

يقول في رسالته لأهل رومية (وما هو نفع الختان ١٢) .

المرحلة الخامسة : وهي المرحلة التي انتقل فيها حق التشريع إلي المجامع .

المرحلة السادسة : وهي المرحلة التي قرر فيها مجمع روما سنة ١٨٦٩م عصمة البابا ،

فنقل بذلك حق التشريع إليه بإعتباره رأس الكنيسة (٣٧) .

ويري أحد الباحثين أن التطورات التي مرت بالمسيحية من ناحية تاريخية كانت كما يلي :

١- ظهور بولس الأول في فترة تقدر بوضع سنين عقب رحيل صاحب الرسالة حيث جعل

بولس من نفسه مبشرها الأول وطبع عليها من فكره وفلسفته وحولها إلي دعوة صليبية .

٢- ظهور إدعاء كثيرين باسم المسيح وكان هؤلاء يؤلفون الأناجيل يزعم كل منهم أن

ما سطره إنما هو إنجيل المسيح الذي يحوي قصصه وبشاراته وقد قال عنهم بولس :

(هؤلاء هم رسل كذبة فعله ماكرون مغبرون شكلهم إلي شبه رسل المسيح) .

٣- ظهور (مركيون) تلميذ بولس الذي حاول جمع عدد من الكتب المسيحية معا لكي

تستأصل نفوذ أسفار العهد القديم ، فصنف عهدا جديدا أقتصر علي إنجيل لوقا ورسائل

بولس ، وكان مركيون هذا صاحب آراء إجرامية من ذلك أنه كان يقول : (اله اليهود

الذي أعطي الناموس لموسي وخلق العالم كان في الحقيقة آلهة شريرا أما اله المحبة فلقد

ظهر في المسيح) .

كذلك أعتقد مركيون أن تلاميذ المسيح الاثني عشر لم يفهموا كلام المسيح .

٤- بروز فرق مسيحية متنافرة وظهر أول تعريف عن التثليث عام ٢٠٠م .

٥- زيادة حدة الانقسامات الدينية بين الفرق المسيحية وأثر ذلك علي إشاعة الفوضى

في الإمبراطورية الرومانية ، وقد دفع ذلك الإمبراطور قسطنطين إلي التدخل في قرارات

المجامع ، فتدخل في قرارات مجمع نيقية سنة ٣٢٥م ، ووجه علماء اللاهوت في هذا

المجمع ليقرروا هوية المسيح وأنه من جوهر الله وأنه قديم بقدمه وأنه غير مخلوق ، ثم

تقرر إدانة أريوس وأتباعه وإحراق كتبهم .

وكانت الأريوسية تمثل بقايا التوحيد في المسيحية ، وقد كان اتباع أريوس يرون إن الله

واحد أحد وليس له معادل أو مكافئ .

لقد فرضت عقيدة مجمع نيقية عقب ذلك فرضا علي جموع المسيحيين يؤيدها سلطان

الإمبراطور قسطنطين ، رغم إن هذه العقيدة كانت تخالف ما يؤمن به الكثيرون من

الأساقفة وعامة الشعب في فلسطين وبابل ومقدونيا ومصر والقسطنطينية ، وكان لاريوس ومذهبه اتباع في الاسكندرية واسيوط .

٧- كان مجمع نيقية بداية لسلسلة مجامع كنسية أخرى طويلة ومتعاقبة .

٨- ظهر اباطرة من الرومان إرتدوا عن المسيحية وقاموا بمناصبتهها العداء والتنكيل بأهلها نحو الإمبراطور يولييانوس الذي أغلق الكنائس ونهب اموالها ، ثم خلفه يوبيانوس الذي تولي الحكم سنة ٣٦٣م وكان معاديا للآريوسية فأعتنق مذهب أتناسيوس الذي يقوم علي التثليث ، وهكذا فإن عقيدة الثالث فرضت علي مسيحي الإمبراطورية الرومانية وياتت هي الصورة التقليدية التي تقدم بها المسيحية إلي العالم (٣٨).

عقيدة التثليث وموقف الإسلام منها:

نص القرآن علي أن ما جاء به المسيح عليه السلام هو التوحيد الكامل ، التوحيد بكل شعبه ، التوحيد في العبادة فلا يعبد إلا الله ، والتوحيد في التكوين فخالق السماء والأرض وما بينهما هو الله وحده لا شريك له ، والتوحيد في الصفات والذات ، فليست ذاته بمركبة وهو منزّه عن متشابهات الحوادث قال تعالى : (وإذ قال الله يا عيسى ابن مريم أنت قلت للناس أتخذوني وأمي ألّهين من دون الله قال سبحانك ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق إن كنت قلته فقد علمته تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك إنك أنت علام الغيوب * ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن أعبدوا الله ربي وربكم وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت علي كل شيء شهيد) (٣٩) سورة المائدة آية ١١٦-١١٧ .

المسيحيون تقوم عقيدتهم علي مبدأ التثليث وهم متفقون علي ذلك مع تفرق مذاهبهم واختلاف طوائفهم (خلاف ما أشرنا إليه من الجماعة الموحدة التي ليس لها وجود الآن) ، ويعنون بالثلاثة : ثلاثة أقانيم وهي : اقنوم الوجود ، أقنوم الحياة ، وأقنوم العلم ، وربما يعبرون بالأقانيم بالأب والإبن والروح القدس فيعنون بالأب الوجود ، وبالروح القدس الحياة ، وبالإبن المسيح وقيل المراد بالأقانيم الثلاثة الله تعالى ومريم والمسيح (٤٠) .

يقول د. بست في كتابه (تاريخ الكتاب المقدس) مؤكدا هذا الاتجاه الأساسي في العقيدة المسيحية :-

(طبيعة الله عبارة عن ثلاثة أقانيم متساوية الله الأب ، والله الإبن ، والله الروح القدس ، فالإب ينتمي الخلق بواسطة الإبن الفداء ، وإلي الروح القدس التطهير)

(٤١) . وكما ذكرنا من قبل فإن كل الكنائس تعتقد التثليث ، ربما كان موضع الخلاف بينها وحول العنصر الإلهي في المسيح ، أهو الجسد الذي تكون منه الروح القدس ومن مريم العذراء الذي باختلاطه بالعنصر الإلهي صار طبيعة واحدة ومشئنة واحدة ، أم أن الأقباط الثاني له طبيعتان ومشئتان (٤٢) .

وقد عاب القرآن الكريم علي النصاري غلوهم في الاعتقاد بعيسي وجعلهم إياه إلها وأنهم تجاوزوا الحدود في أيمانهم بعيسي فأخرجوه من دائرة البشر وجعلوه شريكا لله رب العالمين وأبنا له ، قال تعالى : (يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا علي الله إلا الحق إنما المسيح عيسي بن مريم رسول الله وكلمته القاها إلي مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خیر لكم إنما الله واحد سبحانه أن يكون له ولد له ما في السموات وما في الارض وكفي بالله وكبلا) (٤٣) الآية ١٧١ سورة النساء .

وكان الرسول صلي الله عليه وسلم ينهي أصحابه أن يكونوا في حبههم له مثل النصاري ، أخرج البخاري عن عمر قال : قال رسول الله صلي الله عليه وسلم (لا تطروني كما أطرت النصاري عيسي بن مريم فإنما أنا عبد الله فقولوا عبد الله ورسوله) .

(٨) الإنجيل :-

الإنجيل كلمة معربة من اليونانية تعني البشارة (٤٤) وتعرفه المصادر المسيحية علي أنه (يطلق للدلالة علي رحمة الله الخالصة في المسيح ، ثم وضعت للكتب الموحى بها التي تتضمن هذا الإعلان ولا سيما للأسفار التي تتضمن قصة حياة المسيح وموته وقيامته) (٤٥) .

والإنجيل المعتمدة والمعتترف بها هي : (إنجيل متي ، وإنجيل مرقس ، وإنجيل لوقا ، وإنجيل يوحنا) ، والكتاب المقدس - بالإضافة للعهد القديم - يشتمل علي الإنجيل ورسائل الرسل (٤٦) .

أما متي ويوحنا الذي دون كل واحد منهما إنجيلا خاصا به ، فلقد شاهدا الإثنان معظم الحوادث وسمعا الكلام الذي نقلاه عن المسيح وأخبرا به بينما جاء مرقس ولوقا في وقت متأخر قليلا فهما من تلاميذ الحوارين أو الرسل باصطلاح المصادر المسيحية ، وقد قاما بجمع القصص من أخبار الذين عاينوا الحوادث وعاصروها (٤٧) .

تختلف الأنجيل الثلاثة الأولي عن الإنجيل الرابع إختلافاً عظيما من حيث مادة الكلام وكيفية صياغتها وسوقها في عبارات ، وقد إختلفت المصادر المسيحية في تحديد كتابة

هذه الأناجيل وكيفية كتابتها وأيها أسبق فقال بعضهم : إن الإنجيليين المتأخرين منقولان عن الإنجيل الأول ، ولكن هؤلاء اختلفوا في تحديد أول الأناجيل (٤٨) .

وتوجد إختلافات لفظية عديدة ومتناقضة في هذه الأناجيل ، وتقول المصادر المسيحية إن هذا طبيعي ولذلك (كان من المستحيل أن يوضع إتفاق تام للأناجيل) (٤٩) .

وترى المصادر المسيحية أن القصد من وراء كتابة هذه الأناجيل ليس هو تدوين حياة المسيح علي نحو دقيق وباعتبار ترتيب زمن الحوادث بشكل متسق وصحيح بل كان مقصدهم أن يذكروا جوهر تعاليم المسيح والحوادث التي قاعدة ديانتهم ، ولذلك كان إهتمامهم التاريخي بترتيب الحوادث أمرا ثانويا (٥٠) .

ولذلك فإن لدينا أربعة روايات لحياة المسيح ، وإستخدم كل كاتب أو مؤلف في روايته ، اللفاظ الخاصة وقلمه ، وطريقته في الكتابة ، والأسلوب المستحسن لديه في تصوير الأحداث وتفصيلها ونقل كلمات المسيح عليه السلام (٥١) .

ولذلك فإن كل من الأناجيل له ميزته الخاصة واللفاظ الخاصة وعباراته وترتيبه وطريقته ومكان الأناجيل في النصرانية مكان القطب والعماد ، فالأناجيل تروي قصة المسيح من وقت الحمل إلي وقت صلبه وقيامه من قبره بعد ثلاثة ليال - في اعتقاد النصاري - وهي بهذا تشتمل علي عقيدة الرهبة المسيح في زعمهم والصليب والفداء ، أي أنها تشتمل علي لب المسيحية (٥٢) .

تري بعض الكتابات أن هناك أناجيل أخرى غير الأناجيل الأربعة المعتمدة ، وقد كانت هذه الأناجيل موجودة فهناك إنجيل أتباع مرقيون وإنجيل أصحاب ديسان ، وإنجيل أصحاب ماتي وهو يخالف الأناجيل الأربعة ، كما أن هناك إنجيل يعرف بإنجيل السبعين ، ينسب إلي (تلامس) وينكره المسيحيون ولقد كثرت الأناجيل كثرة عظيمة وهذا ما ذهب إليه مؤرخو النصرانية ، ثم أرادت الكنيسة في آخر القرن الثاني الميلادي أو أوائل القرن الرابع ، أن تبقي علي الأناجيل الصادقة في نظرهم فأختارت الأربعة أناجيل الرائدة آنذاك (٥٣) .

ومن بين الأناجيل التي لم تعتمد لدي الكنيسة بل وأنكرتها إنكارا شديدا إنجيل (برنابا) ، وقد وجدت لهذا الإنجيل نسخ إيطالية سنة ١٧٠٩م وانتقلت هذه النسخة إلي البلاط الملكي بفينا سنة ١٧٨٣م وفي أوائل القرن الثامن عشر الميلادي وجدت نسخة ثانية من إنجيل برنابا ولكنه كان مكتوبا باللغة الأسبانية وقد قام المستشرق (سابل)

بترجمتها إلى الإنجليزية (٥٤) . ومن أهم الأفكار التي حواها إنجيل برنابا ودفعت الكنيسة إلى الصاق تهمة التزوير بهذا الإنجيل ، أفكارا تخالف عقائد المسيحيين تماما منها ما يلي :-

- ١ / لم يعتبر إنجيل برنابا المسيح ابن الله ولم يعتبره إلها .
- ٢ / أقر هذا الإنجيل بأن الذبيح الذي تقدم به إبراهيم عليه السلام للفداء ، هو إسماعيل وليس إسحاق كما هو مذكور في التوراة وكما يعتقد المسيحيون .
- ٣ / لم يعتبر هذا الإنجيل البشارات الواردة في حق عيسى في الأناجيل الأخرى هي إشارات للنبي عيسى ، وإنما هي إشارة لمحمد (صلي الله عليه وسلم) وقد ذكر محمدا باللفظ الصحيح المتكرر ٤ / بين إنجيل برنابا أن المسيح لم يصلب ولكن شبه علي يهوذا الأسخريوطي (٥٥) .

إنجيل متي -

متي كاتب هذا الإنجيل هو (لاوي بن حلفي) وكان يجمع الأموال للحكومة الرومانية في مدينة كفر ناحوم وقد سكن المسيح في هذا المدينة بعد أن ترك الناصرة . ربما تمكن متي من سماع خطب المسيح وكلماته ، وقد كان متي من حوارى عيسى الإثني عشر (٥٦) . توفي متي في سنة سبعين من الميلاد بأرض الحبشة علي أثر ضرب مبرح تعرض له من قبل أحد أعوان ملك الحبشة ، وفي رواية أنه طعن برمح سنة ٦٢ للميلاد بالحبشة بعد أن قضى بها ثلاث وعشرين سنة داعية ومبشرا بها (٥٧) .

تري المصادر المسيحية أنه لا يعلم علي وجه التحقيق بتاريخ كتابته ، ولكنه ربما كتب قبل خراب أورشليم ، وذهب بعضهم إلي أنه كتب سنة ٣٧ لميلاد المسيح وقال آخرون في سنة ٦٣ م ، بينما ظن بعضهم ورجح أن كتابته كانت في الفترة من ٤٢ إلي ٥٠ للميلاد (٥٨) .

وهناك خلاف حول اللغة التي كتب بها هذا الإنجيل فقال بعض الأباء القدماء إنه كتب بالعبرانية ووافقهم في هذا الرأي كثير من المتأخرين حيث هذا الإنجيل كان موجهًا لفائدة بني إسرائيل وسكان فلسطين عامة ، بينما رأت جماعة إن هذا الإنجيل ليس له أصل عبراني وإنما أصله الوحيد هو الأصل اليوناني (٥٩) .

لا شك إن جهل تاريخ التدوين والجهل بالنسخة الأصلية هل كتبت بالعبرية أو اليونانية ، والجهل بالمتزجم وحاله من صلاح وغيره ومن علم بالدين وباللغتين التي ترجم إليها كل

هذا يؤدي إلى فقد حلقات البحث العلمي في صحة نسبة الإنجيل إلى صاحبه أو غيره من الأمور التي تقدر فيه (٦٠) .

إنجيل مرقس -

تقول المصادر المسيحية إن صاحب هذا الإنجيل اسمه يوحنا ولقبه مرقس ، وكان ابن امرأة تدعى مريم تسكن أورشليم وقد دخل المسيحية عن طريق بطرس الذي كان يتردد علي بيته ، وقد صاحب بولس وبرنابا خاله في رحلتيهما من أورشليم إلى انطاكية ثم لازم بولس مرة أخرى ، كما أنه صاحب بطرس فترة طويلة (٦١) ، ثم ذهب مرقس إلى شمال إفريقيا ودخل مصر في منتصف القرن الأول الميلادي فأقام بها وأخذ يدعو إلى المسيحية التي كانت أخبارها قد سبقت إليها ، وقد وجد في مصر أرضاً خصبة لقبول دعوته فأدخل فيها عدداً كبيراً من المصريين ، وبقي في مصر حتي انتمر به الوثنيون فقتلوه بعد أن سجنوه وعذبوه وكان ذلك في سنة ٥٢ م ، وقد جاء في (كتاب مروج الأخبار في تراجم الأبرار) أن مرقس كان ينكر ألوهية المسيح هو وأستاذه بطرس أحد الحوارين (٦٢) .

وذهبت بعض مصادرهم كذلك إلى أن مرقس كاتب الإنجيل هو غير يوحنا مرقس الذي من أورشليم والذي ربما كان رومانيا وملازماً لبطرس الحواري (٦٣) .
إنجيل مرقس يختلف من إنجيل متي ولوقا ، فهو ربما كان مؤيداً للآراء اليهودية كما أنه لا يسعى لإثبات أن الديانة المسيحية هي الأمثل للعالم كما يشاهد في إنجيل لوقا ، كما أنه لا يتضمن إلا القليل من تعاليم المسيح (٦٤) .
كما أن إنجيل مرقس يتميز بأن قلمه في الإنشاء اللغوي يعتبر أكثر قوة وفصاحة (٦٥) .

إنجيل لوقا -

استوطن لوقا انطاكية سوريا ، وقد كان طبيباً ، ولم يكن حاضراً زمن المسيح وإنما نقل عن الذين شاهدوه ، وقد كان رفيقاً لبولس في أسفاره في اسيا وفلسطين ثم إلى رومية (٦٦) .

وقد جاء في رسائل بولس ما يشير إلى هذه الرفقة كما هو في رسالته إلى تيموتاوس (٦٧) .

كان مقصد الأول من كتابة إنجيله هذا هو تعليم صديقه ثاوفلس (٦٨) ، وهناك

إختلاف كبير حول تاريخ تدوين هذا الإنجيل وبعضهم يرى أنه كتب في فلسطين مدة أسر بولس سنة ٥٨ - ٦٠م، وقيل في سنة ٦٣ - ٦٤م للميلاد (٦٩) .

إنجيل يوحنا-

كاتب هذا الإنجيل ومؤلفه هو يوحنا أحد حوارى المسيح ، وهو أخ يعقوب ورفيقه ، وأسمه يوحنا بن زبدي وقد عمل صياداً ، وكان أبوه من أصحاب الغني واليسر ، وأمه كانت من النساء الآتي رافقن المسيح وخدمته وقد هرب يوحنا هذا عندما امسك بالمسيح عليه السلام ثم عاد مرة أخرى ليحضر محاكمته ، سافر يوحنا إلي اسيا الصغرى حيث عمد إلي التبشير بالمسيحية وإنشاء كنائس كثيرة هناك وكان مقره مدينة افسس ، وفي نهاية حكم نيرون أو ربما في فترة الإضطهاد المسيحي في عهد دوميتيانوس ، نفي يوحنا إلي مدينة بطمس ، ثم عاد مرة أخرى ليعمل في خدمة الملك في افسس حتي توفي في سنة ١٠٠م (٧٠) .

وترى المصادر المسيحية أن هذا الإنجيل كتب في سنة ٩٧م أي بعد خراب أورشليم (٧١) ، ولهذا الإنجيل شأن مختلف قليلا عن بقية الأناجيل ففي مقدمته يذكر ألوهية عيسى والغاية من هذه الطبيعة الإلهية له - علي حد ما يزعم - (٧٢) .

وهناك إختلاف حول نسبة هذا الإنجيل إلي يوحنا وقال بعضهم إن كافة إنجيل يوحنا من عمل طالب يتبع لمدرسة الاسكندرية وأنكرت فرقة (الوجين) في القرن الثاني هذا الإنجيل ، وقد ذكرت دائرة المعارف البريطانية أن إنجيل يوحنا كتاب مزور (٧٣) .

(٩) ترجمة الإنجيل إلي لغات المسلمين-

بدأت ترجمة الكتاب المقدس (العهد القديم منه أي التوراة) في القرن الثالث قبل الميلاد من العبرية إلي الإغريقية ، وبعد ظهور المسيح ترجمت هذه الكتب المقدسة من الإغريقية إلي السريانية والقبطية والأرمنية والحبشية والجورجية والعربية والنوبية في مناطق العالم الإسلامي (٧٤) .

وإذ تتبعنا الفترة السابقة لترجمات الكتاب المقدس إلي اللغات الإسلامية نجد أن أوائل النسخ المطبوعة لكتب النصرانية التي ظهرت في بلاد المسلمين قبل عام ١٨٠٠م هي الآرامية ١٤٨٢م والاثيوبية ١٥١٣م والعربية قبل عام ١٥٦٦م والفارسية ١٥٤٦م والسريانية القديمة ١٥٥٥م وغير هذا ، وفي تلك الفترة ظهرت الأناجيل الضخمة المتعددة اللغات وتتضمن العبرية والسامرية والكلدانية والإغريقية واللاتينية وظهر كذلك إنجيل

باريس المتعدد اللغات (١٦٢٩-١٦٤٥م).

وفي الفترة ما بين ١٥١٦م حيث ظهرت الطبعة الأولى من المزامير باللغة العربية وعام ١٩٧٨م ظهرت علي أقل تقدير ثماني ترجمات عربية للعهد الجديد وستة أناجيل كاملة للغة العربية وكانت الترجمة التي قام بها كل من (سميث ، وفان دايك) عام ١٨٦٥م ، من أكثر الترجمات التي قامت بتوزيعها جمعيات الكتاب المقدس (٧٥) .

ثم جاءت ترجمات أخرى للعهد الجديد شملت الهوسا ١٨٨٠م والنروية ١٩١٥م واللهجة العربية المعربة ١٩٣٢م والفولانية ١٩٦٣م والتشادية ١٩٦٧م (٧٦) .

وفي السودان تمت الترجمات باللهجة العربية السودانية وأعدت سلسلة جديدة من الكتاب المقدس للقاريء الحديث في الصومال وأوكادين ، ويتواصل الجهد لترجمة العهد القديم في النيجر ، وكذلك وجدت ترجمة العهد الجديد لمناطق غزي ارومو في اثيوبيا ، ولدي التبشيريين ، خطط لترجمة العهد الجديد إلي الالف والسناري والهاميري والسوييري والسيراري والماردينكا والفرافرا ، وفي نيجريا الدولة الأفريقية الأكثر كثافة من حيث السكان هناك ٣٥ مشروعا للترجمة للغات التي يتحدث بها المسلمون في تلك المناطق (٧٧) .

هوامش الفصل الأول -

- (١) سليمان مظهر : قصة الديانات مكتبة مدبولي ١٩٩٥م ص ٣٧٥ .
- (٢) المرجع نفسه : ص ٣٧٥ - ٣٧٦ .
- (٣) المرجع نفسه : نفس الصفحة .
- (٤) الطبرسي ، أبو علي الفضل أبو الحسن : مجمع البيان في تفسير القرآن الجزء السادس عشر بيروت دار مكتبة الحياة ١٩٦١م ، ص ١٢ .
- (٥) ابن كثير : مختصر تفسير ابن كثير اختصار وتحقيق محمد علي الصابوني المجلد الأول ، ط سابعة ، بيروت دار القرآن الكريم ١٩٨١م ، ص ٢٧٨ - ٢٧٩ .
- (٦) الطبرسي : أبو علي الفضل بن الحسن : مرجع سابق ، ص ١١ .
- (٧) ابن كثير مرجع سابق ، ص ٢٧٩ .
- (٨) محمد علي الصابوني : صفوة التفاسير المجلد الثاني الطبعة الرابعة بيروت دار القرآن الكريم ١٩٨١م ، صفحات ٢١٣ - ٢١٦ .
- (٩) محمد علي الصابوني : صفوة التفاسير المجلد الأول مرجع سابق ، ص ٢٠٢ - ٢٠٣ .
- * يوسف النجار : شاب صالح من شباب اليهود كانت مريم العذراء مخطوبة له قبل حملها بالمسيح ، ولما علم أنها حامل فكر في تركها دون أن يتحدث عنها لكنه رأى في المنام من يأمره بعدم تركها فخضع لذلك .
- انظر : احمد شلبي (دكتور) : مقارنة الأديان المسيحية ، طبعة سادسة القاهرة ، مكتبة النهضة المصرية ، ص ٣١ .
- (١٠) كتاب العهد الجديد : بيروت ١٨٧٧م ، متي ١٧:١ - ٢:١ ، ص ٢ .
- ** هيروس هو بن انتيباتر الأرومي أحد ملك اليهود عن الرومان الذين كانت فلسطين والبلاد المجاورة لها خاضعة لهم ويسمي هيروس الكبير لأنه اتصف بالعقل والمكانة العالية وقد أنفق مالا في تجديد الهيكل ، ولكنه كان مكروها من رعيته لكونه غريبا ولسوء معاملته مع العائلة الأسمرية ولقيامه بالعادات الوثنية هذا فضلا عن كونه قاسياً ، أنظر تفسير العهد الجديد ، مرجع سابق ، ص ٢ .
- (١١) العهد الجديد : متي ص ٢ إلي ص ٤ (مرجع سابق) .
- (١٢) المرجع نفسه : ص ٤ .

- (١٣) المرجع نفسه : ص ٤ .
- (١٤) سليمان مظهر : قصة الديانات ، مرجع سابق ص ٣٨٨ .
- (١٥) أحمد عبد الوهاب حقيقة التبشير بين الماضي والحاضر ، طبعة أولي مكتبة وهبة ١٩٨١ م ، ص ٩ .
- (١٦) المرجع نفسه : ص ١٠ .
- (١٧) أحمد شلبي (دكتور) : مقارنة الأديان ، مرجع سابق ص ٣١ .
- (١٨) أحمد عبد الوهاب : حقيقة التبشير ، مرجع سابق ، ص ٩ .
- (١٩) سليمان مظهر : مرجع سابق ، ص ٣٨٩ .
- (٢٠) العهد الجديد : متي ١:١ - ٩ ، ص ٥ .
- (٢١) نفسه : نفس الصفحة .
- (٢٢) العهد الجديد : مرقس ١:١ - ١٣ ، ص ٩٠ .
- (٢٣) نفسه : نفس الصفحة .
- (٢٤) نفسه : نفس الصفحة .
- (٢٥) نفسه : نفس الصفحة .
- (٢٦) العهد الجديد : لوقا ٤: ٢٣ - ٢٩ ، ص ١٤٧ .
- (٢٧) نفسه : نفس الصفحة .
- (٢٨) سليمان مظهر : مرجع سابق ، ص ٣٩٧ .
- *** يقول تفسير العهد الجديد عن الفرقتين الصديقين والفريسيين هما الفرقتان الرئيسيتان كانتا عند اليهود في ذلك الزمان وكان الفريسيون يتميزون بتمسكهم الحرفي والظاهري بالشريعة فتنشأ لديهم مظاهر في العبادة مع بعض الجوانب الروحية والفضائل والاداب المتعلقة بالشريعة .
- أما الصديقون فأخطأوا في رفض حقائق كثيرة جوهرية مبنية علي نص الكتاب وأعتمدوا علي إيمانهم بالله ، راجع تفسير العهد الجديد مرجع سابق ص ٥ .
- (٢٩) العهد الجديد : متي ١: ٣ - ٩ ن ص ٥ .
- (٣٠) سليمان مظهر : مرجع سابق ، ص ٣٩٧ .
- *** الهيكل : تم بناء الهيكل في اورشليم في عهد سيدنا سليمان وأبتني سليمان لنفسه قصراً بجوار الهيكل فقد قام به مهندس معماري من صيدا علي نسق

هياكل مصر وفينيقيا وقد قام بالعمل كله صناع مهرة من بلدان أجنبية وقد زود بأروع النقوش والشعارات ، أما عبادة الهيكل فمن مميزاتها العامة كانت تشبه هياكل مصر وفينيقيا ، ويبدو أن اليهود قد خلطوا عبادتهم في هذا الهيكل بطقوس وعبادات وثنية ، مثل طقوس عبادة الشمس وبعض الطقوس الكنعانية والآشورية الأخرى ويتطور الزمان أشبهت العبادة في هذا المعبد المعابد الوثنية الأخرى التي تؤمن بتعدد الآلهة ، راجع حبيب سعيد : أديان العالم (د.ت) ص ١٨٣ إلى ١٨٥

(٣١) الشوكاني : محمد بن علي ، فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير ، طبعة أولى دار الحديث ١٩٩٣م ، ص ٧٩٥ إلى ٨٠٠ .

(٣٢) محمد أبو زهرة (الامام) : محاضرات في النصرانية القاهرة ، دار الفكر العربي (د.ت) ص ٩٨ .

(٣٣) العهد الجديد : متى ٢٧: ٣٣ - ٣١ ، ص ٨٠-٨١ .

(٣٤) العهد الجديد : يوحنا ١٩ : ١٥-٣٤ ، ص ٣٧٤ .

(٣٥) العهد الجديد : لوقا ٣٣: ٥٢ - ٢٤ : ١٦ ، ص ٢٠٢ .

(٣٦) محمد أبو زهرة (الامام) مرجع سابق ص ٢٨ .

(٣٧) فؤاد عبد المنعم (دكتور) : أبحاث في الشرائع اليهودية والنصرانية والإسلام ،

الاسكندرية ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م ، ص ١٤٥ إلى ١٥٠ .

(٣٨) أحمد عبد الوهاب : حقيقة التبشير ، مرجع سابق ، ص ٦٥-٦٨ .

(٣٩) محمد أبو زهرة (الامام) : مرجع سابق ، ص ١٢ .

(٤٠) الشوكاني ، محمد بن علي : مرجع سابق ، ص ٩١ .

(٤١) محمد أبو زهرة (الامام) : مصدر سابق ، ص ٩١ .

تري مصادر مسيحية أن التثليث لا يجافي الوجدانية أو ينافيها فهي تؤمن بالأب والابن والروح القدس إله واحد في جوهره فإله المسيحية هو إله واحد متعدد الأقانيم وكلمة أقنوم تعني صفة فالثلاثة أقانيم في واحد الأب في الابن في الروح القدس أي $١ \times ١ \times ١ = ١$ ، وليس $١ + ١ + ١ = ٣$ ، راجع فيلوثاوس فرج : المسيحية في عيون المسلمين ج ٢ ٢٠٠١م ص ٤ .

(٤٢) نفسه : ص ٩٤ .

(٤٣) الشوكاني : محمد بن علي : مرجع سابق ص ٨٩ .

(٤٤) تفسير العهد الجديد : مقدمة الأناجيل الأربعة مرجع سابق .

تقول دائرة معارف القرن العشرين :

(الإنجيل عند المسلمين هو الكتاب الذي أنزله الله علي رسوله عيسى عليه السلام

لبنى إسرائيل)

ويقول أحمد شلبي : (هي كلمة يونانية معناها الحلوان ، وهو يعطي لمن يأتي بالبشري) وقد ورد لفظ إنجيل في عدة مواقع في القرآن في سورة آل عمران آية ٢ ، وآية ٤٨ ، والمائدة ٤٦ ، المائدة الآية ٦٦ .

أنظر : سارة حامد محمد العبادي ، التحريف والتناقض في الأناجيل الأربعة (ماجستير) جامعة أم القري ، كلية الشريعة ١٩٨٢م (غير منشورة) ص ص ٢٦، ١٦، ١٤ .

(٤٥) نفسه : المقدمة .

(٤٦) محمد أبو زهرة (الامام) : مرجع سابق ص ٣٨ .

(٤٧) تفسير العهد الجديد : مقدمة الأناجيل الأربعة .

(٤٨) نفسه : المقدمة .

(٤٩) نفسه : المقدمة .

(٥٠) نفسه : المقدمة .

(٥١) نفسه : المقدمة .

(٥٢) محمد أبو زهرة (الامام) : مرجع سابق ص ٣٨ .

(٥٣) نفسه : ص ٣٧ - ٣٨ .

(٥٤) نفسه : ص ٥٥ .

(٥٥) نفسه : ص ٦١ .

(٥٦) تفسير العهد الجديد : مقدمة إنجيل متي .

(٥٧) محمد أبو زهرة (الامام) : مرجع سابق ، ص ٣٩ - ٤٠ .

(٥٨) تفسير العهد الجديد : مقدمة إنجيل متي .

(٥٩) نفسه : مقدمة إنجيل متي .

(٦٠) محمد أبو زهرة (الامام) : مرجع سابق ، ص ٤٢ .

(٦١) تفسير العهد الجديد : مقدمة إنجيل مرقس ص ٨٨ .

- (٦٢) نفسه : نفس الصفحة .
- (٦٣) نفسه : نفس الصفحة .
- (٦٤) نفسه : نفس الصفحة .
- (٦٥) نفسه : نفس الصفحة .
- (٦٦) تفسير العهد الجديد : مقدمة إنجيل لوقا ، ص ١٣٠ .
- (٦٧) محمد أبو زهرة (الامام) : مرجع سابق ، ص ٤٤ - ٤٥ .
- (٦٨) تفسير العهد الجديد : مقدمة إنجيل لوقا ، ص ١٣٠ .
- (٦٩) محمد أبو زهرة (الامام) : مرجع سابق ، ص ٤٥ .
- (٧٠) تفسير العهد الجديد : مقدمة إنجيل يوحنا ، ص ٢٠٥ .
- (٧١) نفسه : نفس الصفحة .
- (٧٢) نفسه : صفحة ٢٠٦ .
- (٧٣) محمد أبو زهرة (الامام) : مرجع سابق ، ص ٤٦ .
- (٧٤) وليام : د . رابيرن : الوضع الراهن إلى ترجمة الإنجيل إلى لغات المسلمين ضمن التنصير خطة لغزو العالم الإسلامي ، الترجمة الكاملة لأعمال المؤتمر التبشيري الذي عقد في مدينة جلين آيري بولاية كولورادو في الولايات المتحدة الأمريكية سنة ١٩٧٨م ونشرته دار MARC ، ص ٣٩ .
- (٧٥) نفسه : ص ٥٤٠ .
- (٧٦) نفسه : ص ٥٤١ .
- (٧٧) نفسه : ٥٤٧ .

الفصل الثاني
انتشار المسيحية في افريقيا
اولا: تاريخ المسيحية في السودان

الدخول المبكر للمسيحية في السودان :

أول مسيحي دخل أرض النوبة عبد من حاشية كنداكة الملكة الام في المملكة المروية حوالي سنة ٣٧م ، وهذه الحادثة مدونة في كتاب أعمال الرسل ، وكان هذا الشخص وزيراً للمملكة المروية وسبق له أن درس الديانة اليهودية وسافر إلى اورشليم لأداء الحج وهناك إتصل بالمسيحيين ونال المعمودية ثم رجع إلى بلاده (١) . وهناك إشارة إلى أن متي صاحب الإنجيل جاء إلى أرض الحبشة ومكث بها إلى أن مات كما سبق وقد نوهنا إلى ذلك ، ولكن هل ذهب الحواري (متي) إلى المملكة المروية ؟ ومع ذلك فليس في وسعنا أن نحدد في أي منطقة مارس (متي) نشاطه التبشيري (٢) ، وبسبب الاضطهادات الدينية التي تعرض لها المسيحيون المصريون في الفترة بين سنة ٢٠٠-٣٠٠م ، من قبل قيصرية روما ، فر عدد من المسيحيين من المدن إلى الصحاري المغفرة غربي النيل وشرقه حتي الصعيد الأعلى وهكذا نشأ نظام النسك ، وكان بعض هؤلاء الرهبان القاطنون في ضواحي اسوان يتصلون بالنوبة والبلمين عبر الحدود ، ونتيجة لهذه الصلة دخل بعض البلمين والنوبة في الديانة المسيحية وأعتنقت بلاد النوبة بشكل عام الديانة المسيحية ابتداءً من سنة ٥٤٣م إلى سنة ٥٨٠م علي يد بعض المبشرين البيزنطيين القادمين من القسطنطينية وكان الملوك أول من أهتدي إلى المسيحية فجعلوها ديانة الدولة الرسمية (٣) .

أرسلت الإمبراطورية ثيودورا زوجة الإمبراطور يوستينياس الكاهن يوليانوس إلى نوباتيا وأستقبل ملك نوباتيا الكاهن يوليانوس بحفاوة بالغة في بلاطه في فرس فراح هذا الأخير يشرح مباديء الديانة المسيحية للملك وحاشيته وفقا للعقيدة اليعقوبية وهكذا أعتنق ملك نوباتيا وأسرته المسيحية بموجب العقيدة اليعقوبية (القبطية) (٤) ، وفي سنة ٥٦٨ قصد معهم مدينة القسطنطينية وفد من القرعان وطلبوا من الأمير البيزنطي عقد معاهدة سائلين أن يتعلموا مباديء الديانة المسيحية حسب معتقدات الإمبراطور الذي وافق علي طلبهم (٥) .

قامت في (٩١٠هـ - ١٥٠٤م) مملكة الفونج وعاصمتها سنار ، وهي سلطنة إسلامية

تنشأت بواسطة العرب علي أنقاض الممالك الثلاث النوبية المسيحية في السودان ، وكان هذا إيذاناً بنهاية عهود المسيحية الأولى في منطقة شمال ووسط السودان فقد صار ملوك الفونج يسيطرون علي كل البلاد من الشلال الثالث - كرمة - وكل أراضي مملكة علوة السابقة التي عاصمتها سوبا أمام الأراضي الواقعة شمال الشلال الثالث إلي أسوان فقد كانت تحت سيطرة الأتراك .

إبرز الأسباب التي أدت إلي زوال المسيحية في بلاد النوبة :-

١- إن المسيحية لم تمتد وتنتشر في كل الأجزاء ولا سيما الأجزاء البعيدة من وادي النيل وهذا أدى إلي إضعاف الكنيسة النوبية ، ويبدو أن المسيحية كانت متأصلة في الأسرة المالكة وأصحاب النفوذ في الدولة إلا أن الشعب لم تكن المسيحية لديه كذلك فتربي الشعب مؤمناً بالمسيحية إيماناً سطحيّاً ويبدو ذلك من إستمرار بعض الخرافات التي ظلت إلي اليوم وهي من العادات السابقة لدخول المسيحية في السودان .

٢- لا يبدو من الوثائق التي بين أيدينا وجود مدرسة بالنوبة لتخريج القساوسة الوطنيين ، وإنما كان كثير من الأساقفة يرسلهم البطريرك الرومي والبطريرك القبطي ، والمحتمل أن التعليم الديني من الرجال الأجانب لم يلق إقبالاً كبيراً لدي النوبة الأصليين ، ولما توقف إرسال رجال الدين من الخارج أصبحت النوبة خالية ممن يرعى شأن المسيحية .

٣- كانت الكنيسة النوبية تعتمد علي قوة العرش الملكي فلما زالت قوة العرش تأثرت الكنيسة .

٤- ومن الأسباب الخارجية الإضرابات السياسية والخلافات التي نشأت لدي الأسرة المالكة في دنقلا مما أدى إلي تدخل عناصر أجنبية ، فقد أدت الخلافات الداخلية في النوبة فيما بين ١٢٧٥م إلي ١٣٢٠م ، إلي قيام حروب بين النوبة وجيوش المماليك وهزيمة النوبة في هذه النزاعات وهذا قاد إلي تدخل المماليك .

٥- وذكر ابن خلدون أن من بين أهم العوامل التي أدت إلي انهيار النوبة دخول العرب والإصهار الذي تم بين هؤلاء والسكان الوطنيين مما جعل العرب يمتلكون جميع حقوق النوبة ويتوارثونها عن طريق الأمهات .. وليس في مقدورنا تحديد تاريخ معين لزوال المسيحية في النوبة ، فربما بقيت المسيحية في بعض المناطق واستمرت لسنين أخري بعد إنتقال العرش من أسرة مسيحية إلي أسرة إسلامية ، وفي بعض المناطق الأخرى زالت الكنيسة عن الوجود سريعاً قبل سقوط العرش أو بعده ، في سنة ١٣١٧م افتتح الملك

برشمبو - وهو أول ملك نوبي مسلم - مسجداً في قصره ، ولم تذكر الوثائق التاريخية أية حوادث لاضطهاد ديني من المسلمين تجاه النوبة مما دلل علي أن الكنيسة النوبية قد زالت عن الوجود ليس بالقوة وإنما لعوامل داخلية ولضعفها الذاتي (٦) .

المسيحية في السودان منذ القرن الرابع عشر الميلادي -

في سنة ١٣٧٠م أصدر البابا (أريانو) الخامس مرسوماً لجميع الرهبان من الفرنسيسكان المتوجهين إلي بلاد الشرق الأدنى بما فيها بلاد النوبة أن يتزودوا بالكتب وكل ما يعينهم علي اداء رسالتهم ، وفي سنة ١٤٧٣م جاء ذكر بلاد النوبة في مرسوم أصدره البابا (أوجستينوس) الرابع أعلن فيه حق ملكية الكرسي المقدس لكل عقارات الرهبان وممتلكاتهم في تلك البلاد . وفي بيان آخر بتاريخ الحادي والثلاثين من مارس ١٤٥٢م أعلن البابا (نيوقولا) الخامس تجديد كل التصديقات التي يتمتع بها الرهبان العاملون في بلاد الأتراك والبيعاقبة والنوبة وغيرهم من أمم الشرق ، وفي سنة ١٥٤٠م صعد البرتغاليون جبال أثيوبيا لينقذوا (أقلاديوس) ملك أثيوبيا (١٥٤٠ - ١٥٦٠م) في حروبه مع المسلمين وأقام البرتغاليون في غندر عدة سنين وسنوا فيها بعض القصور غيرها من المباني الضخمة وفي ذلك الزمان في حوالي منتصف القرن السادس عشر الميلادي استؤنفت العلاقات بين كنيسة روما وملك أثيوبيا فاوفا البابا عدد من اليسوعيين إلي أثيوبيا ليعلّموا الأهالي مبادئ الدين الكاثوليكي ، وورود في كتاب رحلة الكشف كاسترو البرتغالي أنه وجد جماعات من المسيحيين في مناطق أرتريا الشمالية وفي كل البلاد حتي نواحي سواكن سنة ١٥٤٤م ، وفي سنة ١٦٣٣م اضطهد (فسيليدس) الأثيوبي الكاثوليك في بلاده اضطهاداً عنيفاً بخلاف ما فعله والده الملك (سوسينوس) وأمر بإبعاد جميع البرتغاليين ولا سيما القساوسة الكاثوليك من رهبنة اليسوعيون وقطع العلاقات مع البابا وأتفق مع باشا سواكن أن يقبض هذا الأخير علي جميع القساوسة القادمين من سواكن من أي جهة ويرسلهم إلي أثيوبيا مقيدين (٧) .

وأقام الكرسي المقدس إرسالية في أثيوبيا سماها (النيابة الرسولية لأثيوبيا) وظلت عاملة منذ ١٦٣٤ - ١٦٧١م وعين البابا أول رئيس للنيابة الرسولية الأب انطونيو فرجوليتا الذي باشر رسالته لمدة تسع سنوات ومات في سواكن سنة ١٦٤٣م ، وبعد وفاته أرسل البابا بعثات أخرى أختار بعضها طريق البحر الأحمر من السويس إلي سواكن ومصوع وفضل بعضهم السفر عن طريق النيل داخل السودان .

وجاء في تقرير الرهبان الذين أوقدهم البابا اريانو الثامن (١٦٢٣-١٦٤٤) والذين سافروا عبر النوبة ، أن عددا من رجال الجيش البرتغالي ظلوا مقيمين في بعض الجهات من سنار المتاخمة لأثيوبيا ولم يكن لهم قسيس ، وفي خطاب كتبه الأب انطونيو بسكوياقانو بتاريخ ١٥ نوفمبر ١٦٤٦م من سواكن ، قال فيه أنه سوف يتوجه إلي أثيوبيا حينما يصل بعض رفاقه إلي سواكن وقال إن عدداً من العرب المسيحيين يقيمون بتلك الجبال بأثيوبيا أو بجوار سنار في بلاد الفونج ، ورحلا فعلا إلي سنار في النصف الأول من تلك السنة ١٦٤٧م (٨) .

تكونت أول بعثة بابوية للملك أثيوبيا من عشرة رهبان وكان بعضهم يجيد اللغة العربية قامت الدفعة الأولى من هذه البعثة سنة ١٦٩٩م والتي إتخذت طريقها عبر بلاد النوبة إلي سنار وفي أول مايو ١٦٩٩م وصلت إلي سنار الدفعة الثانية من بعثة الرهبان الفرنسيين وقائدها الأب فرنسيس سالي ، وفي سنة ١٧٠٤م قرر البابا إرسال بعثته البابوية الثانية إلي أثيوبيا وكانت رغبته من وراء ذلك إستئناف العلاقات بين الكنيسة الكاثوليكية والكنيسة الأثيوبية الأرثوذكسية ، وأختار المسافرون طريق النيل عبر النوبة ومملكة الفونج ليصلوا إلي أثيوبيا وبدأت قافلته من أسبوط في ١٥ ابريل ١٧٠٥م ، ولما وصلوا الحندق في شمال السودان طلب منهم الوالي المحلي أن يدفعوا الرسوم المقررة لدخول أراضي المملكة فدفعوا وواصلوا رحلتهم إلي مدينة دنقلا العجوز ، ثم ساروا حتي وصلوا إلي منطقة العيلفون حيث تمتعوا بحماية قبة الشيخ إدريس ود الأرياب ، وأقاموا بهذه القرية لمدة ثلاث سنوات منتظرين الأمان لدخول سنار ، غير أن ملك سنار سجنهم وأخيرا أمرهم بالرجوع إلي مصر دون إتمام مهمتهم (٩) .

المسيحية في السودان منذ القرن التاسع عشر الميلادي :-

جاء الرهبان الكاثوليك من النمسا إلي السودان في فبراير ١٨٤٨م ، ومع أن الهدف الرئيسي لتلك الإرسالية كان التبشير بين الوثنيين فإن أولئك الرهبان قد أحتجوا علي قرار الحكومة المصرية بتحريم التبشير بين المسلمين ، ومع أن مراكز التبشير قد انتشرت في السودان في السنوات التالية فإن جميع تلك المراكز قدفي عام ١٨٦٠م لأن الرهبان كانوا يتعرضون للإغتيال (١٠) .

وقد كانت المحاولات التي بدأها المطران دانيال كمبوني الذي وصل إلي الخرطوم مع دفعة من المبشرين في عام ١٨٧٣م ، هي الأكثر حظا والأوفر نجاحا ، ولقد امتدت جهوده

حتى بلاد النوبة وشرق السودان وقد منحه الخديوي إسماعيل صلاحيات واسعة للعمل حيث إعتبره ممثلاً مفوضاً لمحاربة تجارة الرق ، وقد قام المطران كمبوني في ١٨٧٨م بإكمال مباني الإرسالية بالخرطوم والتي بدأها الدكتور كنوباجر في سنة ١٨٥٣م ، توفي دانيال في ١٠ أكتوبر ١٨٨١م متأثراً بالحمى ودفن في حديقة الكنيسة الكاثوليكية بالخرطوم (١١) . لقد بذل المطران كمبوني جهداً واسعاً في الحركة التبشيرية بالسودان وقد أسهم بشكل فاعل في إغاثة السودانيين بعد كارثة المجاعة ١٨٧٨م ، فقد سافر إلى أوروبا طالباً المعونة من أجل الآف المنكوبين من الفيضان وعاد ووزع عليهم كل ما لديه من المال والتبرعات وأصبح يعرف في ذلك الزمان باسم (المطران أبو السودان) (١٢) . علي الرغم من أن فترة كمبوني امتدت بين السنوات ١٨٧١-١٨٨١م إلا أن عمله فيها كان عملاً عظيماً إستثنائياً بالنسبة لنشر المسيحية .

- فلقد أسس كمبوني مؤسستين رهبانيتين ليضمن العمل في أواسط أفريقيا بعد وفاته.

- أصبحت النواة الأولى التي كوئها كمبوني من الأسرة السودانية المسيحية الأساس الأول والثابت للكنيسة الكاثوليكية بالسودان .

- في سنة ١٨٧٣م أعاد المطران كمبوني إفتتاح المدرسة الإرسالية بالخرطوم وجلب لها عدد من السودانيين الرجال والنساء للعمل بها بعد أن درسوا في مصر وأوروبا .

- وإفتتح كمبوني كذلك مدرسة للبنين والبنات بالأبيض منذ سنة ١٨٧٢م ومركزاً زراعياً بضواحي الأبيض سنة ١٨٧٥م ، ومركزاً محاثلاً بالدنج سنة ١٨٧٨م (١٣) ، وبعد إنتصار المهدي وإستيلائها علي الخرطوم توقف النشاط الكنسي تماماً فقد فر بعض المبشرين إلى القاهرة ووقع من تبقي منهم في الأسر (١٤) .

وفي عام ١٨٩٩م جمع المبشرون البريطانيون والمبشرون الأمريكيون جهودهم في السودان وإتخذوا مراكزاً لهم في الخرطوم وأم درمان غير أن التبشير بين المسلمين ظل ممنوعاً فأن اللورد كتشنر وكان يوم ذاك الحاكم العام في مصر والسودان باسم بريطانيا رفض أن يقوم المبشرون بأعمالهم في بلاد أهلها مسلمون عند ذلك إلتفت المبشرون إلي التعليم وأعانهم علي ذلك اللورد كرومر الذي كتشنر (١٥) ، في أواخر ١٨٩٩م قاد المطران روفيجور مطران الخرطوم الجديد أول دفعة من رهبان جمعية كمبوني ووصل إلي أم درمان في ٤ يناير ١٩٠٠م واشتري بعض المنازل في حي المسالة بأم درمان وراح يعمل

بين المسيحيين المقيمين هناك وحول المنازل إلى مسكن الرهبان وإلى مدرسة للذكور وبعد ذلك اشترى بعض المنازل بجوارها لتكون مدرسة للبنات وكنيسة لجمع المسيحيين من كل الطوائف لأنه لم يكن هناك قس من طوائف أخرى غير الكاثوليك وفي شهر أكتوبر من نفس السنة حضرت إلى السودان دفعة من الراهبات ليستأنفن عملهن لتربية المرأة وفتحت أول مدرسة للبنات بأمر درمان وأخري بالخرطوم ، قام المطران روفيجور بتزويد الإرسالية بباخرة نيلية تؤمن المواصلات بين الخرطوم والجنوب عن طريق جمعه تبرعات مالية سمحت له بشراء هذه الباخرة من إنجلترا (١٦) .

كلية غردون في الخرطوم وما كان يراد منها:

ومن أطرف ما يمكن أن يستشهد به لبيان نوايا المستعمرين ذلك الاستهجان الذي أظهره المبشر (هنري جاسب) وعبر عنه برأيه في كلية غردون ، فلقد أسس الإنكليز عام ١٩٠٣م كلية الخرطوم سموها كلية غردون باسم الضابط تشارلس غردون الذي قتل علي يد المهديين سنة ١٨٨٥م .

عرض المبشر (جاسب) لسياسة الحكومة الإنجليزية في هذه المؤسسة فسمّاها (فضيحة كلية غردون) ثم قال : إن الحكومة الإنجليزية لما قررت فتح هذه الكلية جمعت لها مائة ألف جنيه من إنجلترا ولكنها أغلقتها في وجه التبشير المسيحي ثم يستغرب (جاسب) كيف أن هذه الكلية تدرس القرآن الكريم ولا تدرس التوراة والإنجيل ثم تفتح هوايتها يوم الأحد وتعطل درسها يوم الجمعة ، ويقول : وما دام غردون مسيحياً فيجب أن تكون الكلية التي سميت باسمه تبشيرية لا أن تكون حجاباً بين المسلمين والتوراة (١٧) . قامت بريطانيا بتشجيع الجمعيات التبشيرية منذ ١٩٠٠م وأرسلت مبشريها إلى السودان ليقوموا بالتبشير العلني وكانت تخص المبشرين البروتستانت والكاثوليك علي السواء في السودان (١٨) كانت جمعية الكنيسة البريطانية لأفريقيا والغرب تقوم بدور هام في الدعوة إلى المسيحية وقد تكونت في لندن ١٧٩٩م وهي أكثر الجمعيات البروتستانتية نشاطاً بحكم إرتباطها بكنيسة الدولة في بريطانيا لذا حظيت برعاية الأسرة المالكة ورؤساء أساقفة كنيسة كاتدربري الرسمية ومن أشهر روادها في السودان قب الثلاثينيات ج سينسر ترمنجهام ويعتبر حجة في المسائل الكنسية والإسلامية في السودان وأفريقيا عامة ، وله دراسات متعددة ومعروفة في هذا الإطار ثم خلفه القس (الفراليست) وقد جاء للسودان سنة ١٩٨٣م وظل يترقى حتي وصل درجة المطرانية وكان يشارك في الأمور

السياسية ومن تلاميذه فلييب عباس غبوش (١٩) .

وقد بدأت الإرسالية الأمريكية نشاطها في الخرطوم بوصول الدكتور سور لين سنة ١٩٠٣م حيث اشترى دار الكنيسة الإنجيلية الواقعة شرق مستشفى ام درمان الحكومي حيث بنيت أول مدرسة للأولاد عام ١٩٠٧م، كما أسست الإرسالية الأمريكية مدرسة J Kelly Ciffen . الزراعية بالجريف غرب حيث إشتراك الكنيسة ثلاثة عشرة فدانا وتمت إقامة المدرسة عليها ولكن اغلقت الإرسالية المدرسة سنة ١٩٣٨م وما تزال الارض تحت سيطرة الكنيسة في شكل مزرعة ضخمة يجهل ما يجري فيها ، وقد نشطت الإرسالية الأمريكية في العمل السياسي بعد ثورة ١٩٦٤م (٢٠) .

إستخدمت الكنيسة التعليم كوسيلة للتبشير من أشهر المدارس التي تبنتها ورعتها الكنيسة مدارس الكمبوني ومدرسة الراهبات بأم درمان وروضة كمبوني ومدرسة الفتحياب الكاثوليكية ومدرسة الخواجة بأمدة الحارة ١٨ ومدرسة الجريف غرب ومدرسة القديس سان فرانسس ومدرسة الراهبات الكاثوليكية ومدرسة فيلا جلدا وغيرها من المدارس والمؤسسات التعليمية في العاصمة الثلاثة وفي مناطق أخرى من السودان (٢١) ، كما توجد مدارس تبشيرية أخرى للأقباط ، أما فيما يتعلق بالمنظمات فهناك العديد من المؤسسات والمنظمات التي تخدم النشاط التنصيري منها الصليب الأحمر السوسري ، والمنظمة الكاثوليكية ، والكنيسة السريسية الخيرية ، ومركز أويل للأيتام ، وعبادة ابروف الإرسالية ، وسودان أيد والإرسالية السودانية ، ومنظمة الخدمات التطوعية الألمانية وغيرها (٢٢) ، وتسعى المؤسسات التبشيرية إلي إيجاد نوع خاص من الحياة وسط المجتمع المسلم السوداني ، من أهم سمات وطبيعة هذه الحياة :

١- التدريس بالإنجليزية وتدریس المسيحية .

٢- التحدث والكتابة بالإنجليزية .

٣- طقوس وعادات اجتماعية محلية أفريقية مصبوغة بصبغة أوربية .

٤- بث كراهية أهل الشمال والحض علي عدم الثقة بهم .

وقد أدى قيام الإرساليات التبشيرية بالخدمات التعليمية والصحية إلي تغاضي الحكومة عن طبيعتها التبشيرية (٢٣) .

وقد ورد في الموسوعة المسيحية أن عدد سكان السودان بحلول عام ٢٠٠٠م سيصل إلي أكثر من ٣٨ مليون نسمة توزيعهم كالآتي :-

- مسلمون في حدود ثلاثين مليون ونسبة ٧٧٪ من إجمالي السكان .
- مسيحيون في حدود اربعة ملايين ونصف بنسبة ١١,٥٪ من إجمالي السكان .
- أصحاب معتقدات قبلية في حدود ثلاثة ملايين بنسبة ٩٪ من إجمالي السكان .
وإن عدد الكاثوليك يصل بحلول عام ٢٠٠٠م إلي ٣,١٤٥,٠٠٠ (ثلاثة ملايين ومائة خمسة واربعين الفا) ، يليهم اتباع الكنيسة الأسقفية يصلوم إلي ٣,١٤٤,٠٠٠ ، ثم البروتستانت ٧٥,٠٠٠ الفا ، ويرى البروفيسور / حسن مكى محمد احمد أن هذه الارقام لا تخلو من مبالغات ، وتحدث الكنائس العالمية عن صحة كنسية في السودان تتوافق مع خواتيم الألفية الثانية للميلاد حيث وجه كلف كلفير رئيس منظمة إغاثة العالم نداء ذكر فيه أن الكنيسة في السودان من أكثر الكنائس نموا في العالم ولكنها مع ذلك مضطهدة وهي تناضل (٢٤) .

إن قراءة الحضور الكنسي علي الساحة السودانية كما يلي بالنسبة للكنيسة الكاثوليكية :-

لكنائس الثابتة	الكنائس العشوائية	المدارس والمعاهد	المراكز الصحية والاجتماعية	المنظمات الطوعية	الخبراء الأجانب في حدود
٨٧	١٣٩	١٤٦	٨٧	٢٩	٣٠٠

تقديرات الوجود الاتجلكاني والبروتستانتى كالاتي :

كنسية السودان الأنجلكانية . ١٤٣
الكنيسة المشيخية الأمريكية . ٢٨٦
كنيسة أفريقيا الداخلية . ١٣
كنيسة السودان الداخلية . ٣٥

وكنائس لم يتم حصر تقديرات وجودها وكلها متأثرة بالعهد القديم :

شهود يهوه الخرطوم - جوبا معسكرات النازحين
- السبتية الخرطوم - جوبا معسكرات النازحين
- الكنيسة الرسولية الجديدة الخرطوم - جوبا معسكرات النازحين
- الكنيسة الخمسينية الخرطوم - جوبا معسكرات النازحين
- جماعة الإنجيل الكامل الخرطوم - جوبا

- بالإضافة إلي أن هناك ١٦٠ منظمة إغاثة تقوم بجمع التبرعات في أمريكا وأوربا للعمل المتعلق بالأغاثة في السودان وبعضها فروع لكنائس أمريكية وأوربية ولكن لها حضورها الخاص والمتعلق بالإغاثة (٢٥) .

وقد تابع بعض قادة الكنيسة الكاثوليكية الحالية الحملة الإعلامية المضادة للحكومة الحالية ووصمها أنها تمارس انتهاكات حقوق الإنسان والرق ، كما قاموا بإنشاء مجلس الكنائس السوداني الجديد في المناطق التي تشغلها قيادة الحركة الشعبية لتحرير السودان بقيادة المطران بريدي تعبان مطران توريت ، وأصبح المجلس واجهة سياسية دينية ومصدر تمويل للحركة وقد أشاد رئيس أساقفة كنتربيري في زيارته لجنوب السودان بالمطران تعبان ورياسته لمجلس الكنائس الجديد ، وقد تواكبت زيارة د. كيري لجنوب السودان مع زيارة

أخري قام بها وفد منظمة التضامن المسيحي العالمي برئاسة السيدة كوكس وأسقف كنيسة
الأبيض (٢٦) .

كانت هذه الزيارات المتلاحقة قد توجت بزيارة البابا، وصل البابا للخرطوم
في ١ فبراير ١٩٩٢م وأمتدت زيارته لتسع ساعات حيث كان حذراً في خطابه ودعا
للسلام والعدالة وحقوق الإنسان ، وتكلم ضد التمييز بكافة أشكاله ، كما تلقى وعداً من
حكومة الخرطوم بإلغاء قانون الهيئات التبشيرية لسنة ١٩٦٢م (٢٧) .

الهوامش :

- (١) الأب ج. فانتيني (دكتور) : تاريخ المسيحية في الممالك النوبية القديمة الخرطوم ١٩٧٨م ، ص ٤٠ .
- (٢) نفسه : ص ٤٢ .
- (٣) نفسه : ص ٤٣ .
- (٤) نفسه : صفحات ٤٦ إلى ٤٨ .
- (٥) نفسه : ص ٤٨ .
- (٦) نفسه : صفحات ١٩٥ - ١٩٩ .
- (٧) نفسه : صفحات ٢١٠ - ٢١١ .
- (٨) نفسه : صفحات ٢١١ - ٢١٢ .
- (٩) نفسه : صفحات ٢١٤ - ٢٢١ .
- (١٠) مصطفى الخالدي (دكتور) وعمر فروخ (دكتور) : التبشير والإستعمار في البلاد العربية عرض لجهود المبشرين التي ترمي إلى إخضاع الشرق الغربي ، ط الثالثة ، بيروت المكتبة العصرية ١٩٦٤م ، ص ٢٤٧ .
- (١١) حسن مكي محمد احمد : التبشير المسيحي في العاصمة المثلثة ، دار هایل للطباعة (د.ت) .
- (١٢) الأب ج. فانتيني (دكتور) : مرجع سابق ، ص ٢٣٩ .
- (١٣) نفسه : صفحات ٢٤٠ - ٢٤٢ .
- (١٤) حسن مكي محمد احمد : مرجع سابق ، ص ٦ .
- (١٥) مصطفى الخالدي (دكتور) وعمر فاروخ (دكتور) : مرجع سابق صفحات ٢٤٧-٢٤٨ .
- (١٦) الأب ج. فانتيني (دكتور) : مرجع سابق ص ٢٤٦-٢٤٧ .
- (١٧) مصطفى الخالدي (دكتور) وعمر فاروخ (دكتور) : مرجع سابق ، ص ١١٠ .
- (١٨) نفسه : ص ١٨ .
- (١٩) حسن مكي محمد احمد : مرجع سابق ، ص ١١-١٢ .
- (٢٠) نفسه : ص ١٣ - ١٤ .
- (٢١) نفسه : ص ٢١ - ٤٩ .

(٢٢) نفسه : ص ١٠٤ - ١٠٥ .

(٢٣) نفسه : ص ١٠٦ .

(٢٤) حسن مكي محمد أحمد (بروف) : الكنيسة السودانية في مفترق طرق ،
خيارات التحالف والتعايش والمجابهة ضمن التنصير والتغلغل الاستعماري في أفريقيا ،
تحرير حسن الناطق وتاج السر بشير ، مركز البحوث والدراسات الأفريقية ، جامعة
أفريقيا العالمية، إصدار (٣٣) ص ١١

(٢٥) نفسه : ص ١٢ .

(٢٦) نفسه : ص ١٤ .

(٢٧) نفسه : ص ١٥ .

دخول وانتشار النصرانية في شرق أفريقيا

بداية دخول النصرانية وانتشارها الاقليمي:

يبدو أن تحديد البداية التاريخية لدخول النصرانية في منطقة الشرق الأفريقي أوضح وأدق منها في مناطق غرب ووسط وجنوب أفريقيا ومتابعة لتلك البدايات التي جرت في الشمال الأفريقي من حيث البداية المبكرة والانحسار والتمركز في السواحل تم انتشارها البطيء ، للداخل ، فقد وردت الإشارة من قبل عند الحديث عن تاريخ دخول النصرانية في منطقة شمال أفريقيا ، إن منطقة الشاطيء الشرقي المطل على البحر الأحمر كانت من ضمن أولي المناطق التي تأثرت بالنشاط التبشيري والنصراني في أفريقيا بجانب شواطيء البحر الأبيض المتوسط الشمالية وذلك عندما تركزت وتمركزت الدعوة إلي النصرانية في مناطق مصر ودول الشمال الأفريقي في حوالي القرن الثاني الميلادي .

فتاريخيا ربما إقترنت البدايات الأولى لدخول النصرانية في شرق أفريقيا بجهود بعض النصاري الشاميين والتي قننت بعد ذلك في إطارها الكنسي المؤسس الرسمي بواسطة كنيسة الإسكندرية وذلك في حوالي القرن الرابع الميلادي وربما تبدو الملاحظة واضحة بأن النصرانية في منطقة الشرق الأفريقي قد تأخرت عنه في الشمال الأفريقي خاصة مصر بحوالي قرنين غير أن كلا المنطقتين تعتبران من أولي وأقوي مناطق النفوذ النصراني في أفريقيا .

وربما كان بينا أنه وبرغم الدخول المبكر للنصرانية في شرق أفريقيا وبخاصة دول القرن الأفريقي إلا أن انتشارها لم ينتظم كل مناطق ودول الإقليم في نفس الفترة ، فقد تأخرت كثيرا عن بقية مناطق شرق أفريقيا خاصة الجنوبية منها ، بل ربما فصل بين دخولها في أولي المناطق مثل أثيوبيا وإرتريا والمناطق التي دخلتها متأخرة مثل تنزانيا وزنجبار وكينيا عدة قرون .

وتأسيسا على ذلك تعتبر أثيوبيا أولي المناطق التي تنصرت من دول الشرق الأفريقي بل وتعتبر بوابة النصرانية إلي أفريقيا من جهة الشرق ، ولذلك فعند الحديث ، أو محاولة الدراسة للنصرانية في أفريقيا عامة وشرق أفريقيا بصفة خاصة فيبدو إن الكنيسة الأثيوبية تعتبر محورية في التناول وأساسية في الوصف والتحليل .

وبجانب التاريخ هنالك ملاحظة أخرى هي أن نسبة انتشار النصرانية ودرجة تركزها

تختلف من دولة إلى أخرى بل تختلف من منطقة إلى أخرى داخل الدولة الواحدة نفسها ولعل ذلك سوف يظهر من خلال الوصف التحليلي لتوزيع وإنتشار النصرانية في دول ومناطق الإقليم .

وربما لم يكن دخول وإنتشار النصرانية في أثيوبيا أمراً سهلاً وميسوراً ولعل ذلك راجع لسببين :

١- كثرة العقائد التي كانت منتشرة وموجودة في البيئة الدينية التي كانت تشكل المملكة الأكسومية .

٢- صعوبة التحول والتغير الديني من عقيدة إلى أخرى خاصة إذا كان الأمر مرتبط بعقيدة الملوك والدولة .

غير أنه ورغم ذلك فقد دخلت النصرانية أثيوبيا ولكن إختلفت الروايات حول من هو الشخص الذي أدخل النصرانية إلى أثيوبيا ، فقد أوردت بعض المصادر أنه وفقاً للنصوص المخولة لأعمال الحواريين التي دبرجها شخص يدعي (عبيدة) يؤمن قسم من السكان خطأ بأن القديس متي كان أول من جلب المسيحية لأثيوبيا غير إن هذا الإعتقاد لا يستند إلى أية وثيقة قديمة بالتصديق (٣) ، ومن جهة أخرى أشارت بعض المصادر ، وهو القول المتواتر والأرجح بأن النصرانية كانت قد دخلت إلى مملكة أكسوم آنذاك وهي (أثيوبيا الحالية) علي يد فرمنتوس وذلك في الأول من القرن الرابع الميلادي وذلك في عهد الملك الأكسومي (عيزانا) ذلك عندما نصبه بطريك الإسكندرية اثناسيوس مطرانا علي كنيسة أكسوم وأعادته إلى أكسوم ، حيث قام فرمنتوس بتعميد الملك وجميع عائلة الملكية (٤) .

فمنذ تلك الفترة أصبحت النصرانية في أثيوبيا هي دين البلاط الملكي والدولة وبعد ذلك أخذت النصرانية في الإنتشار في كل أنحاء مملكة أكسوم خلال القرن الخامس والسادس نتيجة جهد رجال الكنيسة تصفهم النصوص التقليدية بأنهم تسعة قديسين (٥) ، ولا تزال الأديرة والكنائس التي كرس لهُؤلاء القديسين التسعة قائمة حتي اليوم في الأماكن التي عاشوا فيها ، وقد وُظِد هُؤلاء القديسون أقدام المسيحية كما أدخلها فرومنتوس في القرن الرابع وساعدهم في ذلك بطبيعة الحال خلفاء الملك عيزلنا (٦) ، علي أن الفضل في إنتشار المسيحية لم يكن راجعاً إلي هُؤلاء الرهبان التسعة وحدهم الذين وفدوا من الإمبراطورية البيزنطية فلا ريب في أن مئات من الرهبان الوطنيين والأجانب قد ساعدوا علي نشر العقيدة المسيحية تحت إرشاد العديد من المطارنة (٧) .

ويذكر أن المسيحية بعد دخولها من المناطق الشمالية الشرقية أخذت بعد ذلك في الإنتشار والتغلغل في مقاطعات أخرى مثل بحمدر وجوجام وشوا بين جماعات السكان من البجة والأمهرة وأفادت في انتشارها من الدعم المتفاني من الملوك والملكات والأمراء والحكام وكبار رجال الكنيسة الذين دأبوا علي بناء الكثير من الكنائس والأديرة في أماكن ازدهار العقائد التقليدية (٨) ، وهكذا أخذت النصرانية في الانتشار الأفقي لتغطي كل أو أغلب المناطق في أثيوبيا خاصة مناطق المرتفعات حيث وجود الماء والزراعة والطقس المناسب ومنها أيضا للأقاليم والدول المجاورة .

كما ونجد أن إنتشار النصرانية أفقياً إمتد ليشمل إريتريا والتي كانت تعتبر جغرافياً وعبر التاريخ الطويل جزءاً من الإمبراطورية الأثيوبية وحتى انفصالها في عام ١٩٩١م ولذلك جاء تاريخها الديني والسياسي والاجتماعي والاقتصادي وغيره مرتبطاً وثيقاً بأثيوبيا ، وتأسيساً علي ذلك فقد أشارت بعض المصادر إلي أنه جرت العادة علي اعتبار إرتريا تابعة لإبيارشية أثيوبيا (٩) .

ومما يؤكد ذلك أن إدارة الشئون الكنسية في إرتريا ومكاتباتها تتم عبر مطران أثيوبيا والذي تعتبره بطريركية الإسكندرية المختص والمسئول أمامها (١٠) ، ولذلك فربما يؤرخ لتاريخ دخول المسيحية وانتشارها في إرتريا في نفس فترة أثيوبيا وعلي يد فرومنتيوس والحواريون من بعده .

ولكن علي الرغم من الإعتبار القائم بأن الكنيسة في إرتريا هي تابعة لبطريركية أثيوبيا فإن هنالك بعض المصادر المسيحية اشارت إلي أن سكان إرتريا اعتبروا أنفسهم تابعين للبطريركية القبطية رأساً وكان يباشر شؤون هذه المقاطقة روحيا رئيس دير (دير ابيزين) الذي يعتبر في حكم وظيفة الاتشيبي في أثيوبيا ، وهو أشهر الأديرة الإرترية وأعظمها شأنًا ويقع في قمم جبال بيزين في أكلي قوزان ويرجع تاريخه إلي سنة ١٣٥٠م (١١) ولكن برغم ذلك كانت الرعاية الروحية والتنظيمية الكنسية تتم عبر مطران أثيوبيا بحكم إقامته في منطقة تيجيري القريبة من مقاطعة إرتريا التابعة لأثيوبيا إدارياً ، غير أنه ومنذ ذلك التاريخ جرت العديد من المحاولات من قبل الحكام المقيمين في إرتريا خاصة الإيطاليين بواسطة بطريرك الإسكندرية لترسيم أسقف إرتري مستقل لكنيسة إرتريا ولكن كل الردود كانت ترجع وتمر عبر الحكام الأثيوبيين ومطرانية أثيوبيا مما حال دون تحقيق ذلك .

وربما كانت أول موافقة علي رسامة أو تعيين أسقف خاص لإرتريا من الرهبان الأقباط بحيث تكون له السلطة الدينية الكاملة علي إرتريا كلها كانت حوالي عام ١٩٠٧م عندما قام بطريرك الإسكندرية بعد الإتفاق مع متاؤس مطران أثيوبيا وحاكم أثيوبيا منليك بترسيم الإبن بطرس ، ولكن رغم هذا القرار إلا أن شيئا لم يحدث (١٢) ١١ ولكن قد حدث إستغلال الكنيسة القبطية الأرثوذكسية في إرتريا في اكتوبر ١٩٩٠م وذلك عندما إختار البابا شنودة الثالث اثنين من الرهبان الإرتريين من خريجي الكلية الأمريكية بالقاهرة وسامهما أسقفين عموميين في الكنيسة القبطية ، كان أحدهما هو نياقة الأنبا فليبس (وعمره في ذلك الوقت ٨٥ سنة) وكان البابا يوانس التاسع عشر قد سامه قسا سنة ١٩٢٩م .

وفي تطور آخر للمؤسسة الدينية النصرانية في إرتريا نجد أنه في يونيو ١٩٩٤م وفي عيد العنصرة من هذه السنة بدأ تأسيس مجمع مقدس للكنيسة الإرترية الأرثوذكسية ، واستمر التطور ليتم تتويج أول بطريرك لكنيسة إرتريا الأرثوذكسية باسم قداسة البطريرك فليبس الأول بيد قداسة البابا شنودة الثالث (١٣) ، وهكذا ربما نجد أن دخول النصرانية علي هذا النحو المبكر في هذا الجزء من شرق أفريقيا وهي أثيوبيا وإرتريا والذي يسمي بالحملة التنصيرية الأولى لم يكن ليعتمد في تاريخها ليشمل مناطق شرق أفريقيا الأخرى والتي لم تكن لتتنصر إلا فيما يعرف بالحملة التنصيرية الثانية وهي التي جاءت مع حركة الكشوف الجغرافية وبصورة أكثر وضوحا وتأثيرا من الحرب الصليبية .

كما نجد أن النصرانية قد تددت وانتشرت في دولة تنزانيا ولكن هناك صعوبة في تحديد تاريخ دخول النصرانية فيها ولكن المؤكد أنها دخلت إليها بعد القرن الرابع الميلادي وهو أقدم تاريخ لدخولها في المناطق الشمالية الشرقية من تنزانيا .

ولكن يبدو أن الذي يمكن الإشارة من حيث فترة زمنية معينة لدخول المسيحية في تنزانيا وشرق أفريقيا بصفة عامة وبصورة مؤثرة فأنه يؤرخ لذلك ببداية الحملة الصليبية وحدث الغزو البرتغالي ١٥٠٠-١٧٠٠م حيث جاءت إشارة بعض المؤرخين مؤكدة أن انتشار النصرانية في إقليم شرق أفريقيا يعتبر واحد من أهداف الغزو الصليبي (١٤) وهو ما يعرف بالحملة التنصيرية الثانية .

غير أن الذي يمكن توضيحه أن النصرانية من حيث الإنتشار الأفقي في تنزانيا نجدها قد غطت أغلب إن لم يكن كل أقاليمها أي حوالي ١٧ إقليم ولكن بنسب متفاوتة قلة وكثرة مقارنة مع

وجود الأديان الأخرى (١٥) .

وربما تكون زنجبار بنفس الطريقة من حيث العوامل الزمانية والمكانية وذلك نسبة لإرتباطها بتنزانيا وهي كثيرا ما ترد الإشارة إليها عند الحديث عن تنزانيا وفي ذات الفترة التاريخية دخلت النصرانية كينيا .

الانتشار الرأسي للنصرانية في شرق أفريقيا-

إذا كانت النصرانية قد تمددت واتسعت عبر التاريخ الطويل ومنذ القرن الرابع الميلادي وحتى الآن في كل أو أغلب مساحات منطقة شرق أفريقيا إلا أنه ومن المهم جداً مقارنة وقياس ذلك بمدى الرسوخ الفكري والوحي للتعاليم العيسوية وهو ما تقصده الدراسة من مصطلح الانتشار الرأسي والذي يعكس ويعني أيضا حركة الفكر النصراني وحركة المؤسسات التبشيرية النصرانية ودور العبادة ممثلة في الكنائس والأديرة في تشكيل العقل النصراني الأفريقي .

وربما يمكن الإعتماد في تحليل الانتشار الرأسي للنصرانية علي بعض الإحصاءات التي تظهر مدى نسبة الوجود الديني في دول إقليم شرق أفريقيا حيث تزني الإشارة والدلالة واضحة لمدي الرصيد العقلي الأخوذ من نسبة مجموع السكان ثم بعد ذلك يأتي التحليل لمدي الكيف العقلي وهو المتعلق بمدى الفهم والاستيعاب لمبادئ وأصول العقيدة النصرانية ودرجة تطبيقها في العبادات والمعاملات .

فمن الناحية الكمية يبدو أن نسب تواجد النصاري تختلف من دولة إلي أخرى في منطقة شرق أفريقيا كما تختلف نسب وجودهم علي صعيد الديانة النصرانية نفسها داخل كل دولة علي حدها عند إستعراض تقسيمات الطوائف والمذاهب النصرانية والكاثوليكية والبروتستانتية والأرثوذكسية والإنجيلية وغيرها ، كما تختلف نسبة وجودها عند مقارنتها مع الديانات الأخرى الموجودة في كل دولة .

والجدير بالإشارة هنا إنه لا بد من ملاحظة إختلاف النسب الواردة في الإحصائيات تبعا لإختلاف المصادر وبالتالي إختلاف أهدافها فمصادر الإحصاء النصرانية تختلف عن الإسلامية وهكذا ، ويمكن قراءة ذلك من خلال المقارنة بين إحصاءات الدول الواردة في الجداول الآتية :-

نسبة الأديان في بعض دول شرق أفريقيا (١):

الدول	السكان	الوثنية	الإسلام	كاثوليكية رومانية	بروتستانت	الانجيلية
أثيوبيا	٤٧ مليون	%١١	%٣٢	%١	%٤	-
جيبوتي	٥١٠ ألف	---	%٩٨	٣	١	-
الصومال	٧,٥٠٠,٠٠٠	---	%١٠٠	-	-	-
كينيا	٢٥,٠٠٠,٠٠٠	%٢١	%٦	%٢٦	%١٠	%٩
تنزانيا	٢٧,٣٠٠,٠٠٠	%٢٢	%٣٢	%٢٧	١,٧٠٠,٠٠٠	%٥

الأنجليكانية	الكنائس الحرة
٤	-
-	-
-	-
%٢	%١٨
%٤	%١

تقديرات لأعداد المسلمين والمسيحيين والوثنيين في بعض شرق أفريقيا وفقاً لعام ١٩٩١م

البلد	عدد السكان	المسلمون	النصارى	الوثنيون
الحبشة	٢٩,٤٨٠,٠٠٠	%٦٦	%٣٠	%٤
جيبوتي	٣٢٩,٠٠٠	-	عددهم ٨٥٨٥	-
الصومال	٨,٢٥٠,٠٠٠	%١٠٠	-	-
تنزانيا	٢٥,٢٠٠,٠٠٠	%٦٢	%٢٧	%١١

وهكذا تبدو الملاحظة واضحة من خلال هذه الجداول الانتشار الواسع للإسلام مقابل النصرانية في أغلب أقطار شرق أفريقيا ويتبع ذلك درجة كبيرة من التمسك بالتعاليم الإسلامية والرغبة في معرفة الإسلام والثقافة الإسلامية واللغة العربية مقابل ضعف التمسك بالتعاليم النصرانية مما يعني أن المستقبل للإسلام .

الهوامش -

- (١) حول تفاصيل الأجناس في هذه المنطقة أنظر أنتوني سلري ، مصدر سبق ذكره ص ١٩٦ ، ومحمد عبد العزيز أسحق مصدر سبق ذكره ص ٢٩ وكذلك أنظر محمد عوض محمد الشعوب والسلالات الأفريقية ، مصدر سبق ذكره ، (ب.ت) ص ٩ .
- (٢) أنتوني سلري ، مصدر سبق ذكره ، ص ١٩٤ .
- (٣) تكلي صادق ميكوريا (واخرون) ، تاريخ أفريقيا العام المجلد الثاني - اليونسكو ١٩٨٥م ص ٤٠٩ .
- (٤) حول تاريخ وطريقة دخول النصرانية لأثيوبيا وقصة فرومنتبوس كاملة أنظر تكلي صادق ميكوريا ص ٤٠٩ - ٤١٣ وكذلك أنظر - Trimingham Islamin Ethiopia pp.
- (٥) تكلي صادق ميكوريا - مصدر سبق ذكره ص ٤١٤ .
- (٦) نفس المصدر السابق ص ٤١٨ .
- (٧) نفس المصدر السابق ص ٤١٨ .
- (٨) نفس المصدر السابق ص ٤١٨ ،
- (٩) الكنائس الشرقية وأوطانها ج ٧ ط ١ القاهرة : مكتبة المنار ٢٠٠٠ ص ٨٤ .
- (١٠) ستجد أدلة وروح هذا التحليل في المصدر السابق ص ٨٤ - ٨٦ .
- (١١) نفس المصدر السابق ص ٨٤ .
- (١٢) نفس المصدر السابق ص ٨٦ .
- (١٣) نفس المصدر السابق ص ٨٧ .
- (١٤) لمزيد من التفاصيل حول الحروب الصليبية وأهدافها خاصة الدينية أنظر أرتولد تويني ، مختصر دراسة التاريخ القاهرة ترجمة لجنة التأليف جامعة الدول العربية ١٩٦٧م الجزء الثالث .
- (١٥) أنظر عبد الرحمن عثمان المؤثرات الإسلامية والمسيحية علي الثقافة السواحلية الخرطوم : دار أفديقا للطباعة والنشر ٢٠٠٠ ص ٦٠ .

المسيحية في شمال إفريقيا

تعريف بالمنطقة : الأرض - السكان - الأديان (١)

يقصد بالمصطلح الجغرافي (شمال افريقيا) دول ليبيا ، تونس ، الجزائر ، المغرب والتي تعرف أيضا بولايات البربر نسبة الي سكان البربر الاصليين ، كما تعرف أيضا ببلاد المغرب ، وتدخل ضمن هذه المنطقة موريتانيا والصحراء الغربية - والتي يتصارع فيها البوليساريو مع المغرب من اجل الانفصال والاستقلال - وذلك لما لها من اتصالات بشمال افريقيا أوثق منه مع أي مكان آخر .

اما السطح فهو عبارة عن سهل ساحلي علي طول البحر المتوسط والجزء من المحيط الاطلسي تعقبه سلسلة جبال أطلس علي طول المنطقة ثم تلي ذلك الصحراء الكبرى أيضا علي طول المنطقة الجنوبي لهذه الدول أو الاقليم ولذلك فالمناخات السائدة هي مناخ البحر الابيض المتوسط والصحراوي .

وعن السكان فانهم علي وجه العموم في افريقيا البحر المتوسط من الاصل الحامي وهم ينتمون الي قسم الحاميين الشماليين الذين يدعون البربر ، وعنصر البربر هو السائد في اقصي الغرب ومازال قويا في الشمال الغربي واذا اتجهنا مشرقا عبر ليبيا وجدنا الأصل العربي أقوى وتصبح الحضارة أكثر سامية بشكل ملحوظ (٢) غير أنه وجد أن السكان الاصليين قد أمتزجوا مع سلالات أخرى نتيجة للهجرات أو الغزوات المتكررة من قبل الفينيقيين والرومان والبيزنطيين والعرب والأتراك والفرنسيين والايطاليين والاسبان حتي القرن الماضي وعلي الرغم من أن العرب يسيطرون علي هذه الدول إلا أن البربر يشكلون ٥٠٪ من تونس ٥٠٪ من المغرب و٣٥٪ من الجزائر من مجموع السكان وعلي الرغم من معرفة الأغلبية باللغة العربية لغة تعامل تجاري لكن فيما بينهم يتكلمون لغتهم الخاصة بهم (٣) كما تشير المصادر ايضا الي وجود اليهود كمجتمعات راسخة في التلال الواقعة الي الخلف من طرابلس (٤) أما مجتمع المنطقة عموما فيما يتعلق بسبل العيش وعلاقات الانتاج ووسائلها فان البربر يميلون الي الاستقرار والعمل بالزراعة بينما تجد أن الغرب رعاة ابل ، وينعكس لهذا التضاد في التنظيم السياسي لكل من العنصرين فالبربر يعيشون في مجتمعات قروية مستقرة ، ويميلون الي النوع الديمقراطي من الحكم الذي يقوم علي اساس المجالس الشعبية ، أما العرب

وقد تعرضوا لمخاطر الحياة في الصحراء ويحتاجون للقيادة القوية إذا ما جد الجد فإن حكمهم يميل الي أن يكون تعسفيا تحت قيادة الشيوخ (٥) وعن شكل تجمع وتوزيع السكان فيبدو أن مايقارب ٩٠٪ من السكان يعيشون في منطقة صغيرة ضمن مسافة مائة ميل من خط الساحل ولعل ذلك راجع الي طبيعة الاقليم الجغرافية (٦) ويظهر أن هذه البيئة الجغرافية قد اثرت علي انتشار المسيحية في هذه الدول كما سنري من خلال العرض التحليلي لهذه الدراسة .

أما عن الأديان والمعتقدات في الاقليم فهي كغيرها في المناطق الافريقية الاخرى ، فقد اتسمت بوجود المعتقدات الافريقية المحلية والأديان الوثنية خاصة تلك المستمدة من الحضارة الرومانية والتي تعايشت بجانب المعتقدات المحلية حيث لم تمنع السيطرة الرومانية دون انتشار العبادات الليبية والبونيقية بل يذهب بعضهم الي القول بأنها أعانتها علي الانتشار ، وتشهد آلاف النذور المرسومة علي الخبز والنقود والنفود المكتشفة بأن القوم بقوا يعبدون تحت اسم سترنس اغسطس ، بعل ، حمون في صورة شيخ جالس علي عرش يمسك بيده اليمنى منجلا ، كما تشهد بأن تانيث إلهة قرطاج لم تزل تعبد (٧) كما وجدت بعض النقوش علي بعض آلهة البربر وهي مالتوتا ، بونا ، ماكورفوس ، ماتيللا ، فيهينا ، يونتور وفارسيسيسما (٨) وذكرت المصادر أن الديانات الرومانية قد أثرت في الطبقات الارستقراطية دون الاهالي حيث بقي الشعب متمسكا بتقاليده القديمة فغالب التسابيح الخاصة بالآلهة البربرية والباقية الي اليوم صادرة من مدن أجنبية فخلافا للبرجوازية المقيمة في البلديات صمدت أغلبية البربر المتمسكين أشد التسك بتقاليدهم في وجه الديانة الرومانية ، ولذلك يظهر ان النصرانية قد تأثرت كثيرا بهذا الوضع الاجتماعي والجغرافي والديني والثقافي والاستعماري كما سيظهر من خلال هذه الدراسة .

المسيحية في شمال افريقيا : النشأة والتطور

أولا : تاريخ دخول المسيحية والانتشار الإقليمي :

يقصد بالانتشار الإقليمي للمسيحية في هذا الاقليم هو مدي المساحة أو الرقعة الجغرافية التي تمددت ووصلت اليها العقيدة النصرانية وتمركزت فيها اما من ناحية الزاوية التاريخية لبداية انتشار النصرانية فيبدو أن المصادر التاريخية قد اتفقت علي أن أولي مراحل النشاط التبشيري المسيحي في افريقيا تمتد علي الشاطيء الشمالي المطل علي البحر الابيض المتوسط وعلي الشاطيء الشرقي المطل علي البحر الاحمر ، فبعد أن تفرق رسل السيد المسيح علي

اقطار البحر المتوسط تبلورت الدعوة في نهاية القرن الثاني الميلادي في ثلاثة اقطار افريقية مصر والشمال الافريقي واثيوبيا (٩).

ويظن أن النصرانية لم تقدر علي الانتشار فضلا عن البقاء إلا في ناطق ضيق جدا في منطقة الشمال الافريقي مقارنة بنفس المناطق التي دخلت فيها في ذات التاريخ وهي وادي النيل (مصر - السودان) وشرق افريقيا (اثيوبيا) وقد أوضحت ذلك بعد المصادر بأنه لما كان النفوذ المسيحي لم يتجاوز الشاطيء الافريقي إلا قليلا فقد حل السلام محل المسيحية في تلك الاقاليم الساحلية - بقصد شمال افريقيا - ولم يبق الا الكنيسة القبطية في مصر ، كما بقيت الكنيسة الحبشية في شبه عزلة عن العالم الخارجي (١٠) ولذلك فقد اختفت كنيسة الشمال الافريقي لأنها لم تتعمق في القارة ولم تقم لها قائمة بعد ذلك ولم يحاول دعاة المسيحية دخول افريقيا من الشمال بعد ذلك رغم أن الاسلام قد دخل من هذا الباب وانتشر انتشارا بعيدا إلي الغرب والجنوب وربما كان السبب في وقوف المسيحية حينئذ علي الساحل أن قبائل الصحراء الرحالة لم تعتنقها في حين أن تلك القبائل حينما اعتنقت الاسلام حملته معها في كل صوب واتجاه (١١)

ولكنه رغم ذلك فقد وجدت المسيحية في بلاد البربر استعدادا طيبا اذ قد تهيأت الطبقة الارستقراطية الي الوجدانية بفضل الفلسفة ، وتهيأ الشعب بواسطة الديانة البونيقية التي كان اصحابها يدينون باله واحد من دون ان يسلموا بأنه أوحده ، ولذلك سجلت تقدما سريعا (١٢) غير أنه في كل ذلك لم تعد المسيحية السواحل الي الداخل كثيرا ، فقد حاول علماء وأتقياء اعتمدوا علي تقواهم اكثر من اعتمادهم علي روح الدقة ، الرجوع بالدعوة المسيحية في طرابلس والبروقنصلية الي عهد المسيح ، ولكن الشهادات التي استظهروا بها حديثة ومشكوك في صحتها واغلب الظن أن المسيحية دخلت من الموانيء خاصة من قرطاج وأنها وجدت انصارا لها في جوامع اليهود Synagogues ومن الموانيء انتشرت داخل البلاد (١٣) .

ولعل عدم او ضعف المسيحية في القدرة علي التمدد والانتشار يعود الي العديد من العوامل فيبدو أن المسيحية في شمال افريقيا قد انحصرت في حزام ضيق ثم انحسرت بعد ذلك في بعض المناطق تماما ولعل ذلك ربما لتعلقه بالزاوية التنظيمية التنفيذية المتعلقة بمدي اسهام الملوك والزعامات القبلية أو الحكام المعتنقين للمسيحية والقساوسة والجيش الفاتحة وغيرهم في تبليغهم العقيدة المسيحية للمواطنين وأهالي الاقليم ، ولكن يظهر أن هذه العلاقة أخذت

مسارات متعاكسة مقارنة مع بقية المناطق الافريقية الوسطي والشرقية والغربية والجنوبية فقد ذكرت بعض المصادر أن الناس كانوا في العصور الخوالي علي دين ملوكهم ، فالعقيدة المستحدثة تنال الحظوة ويعتنقها الناس إذا باركها الملك أو الامبراطور وتنصب عليها اللعنة وتنزل باصحابها المحنة إذا اعرض عنها صاحب العرش والصولجان ، غير أن البعثات التبشيرية الأولى - في إفريقيا - التي حطت رحالها علي الشاطي، تشعر بما يحيط بها من مظاهر العداء والبغضاء خاصة وأنها كانت تلازم - في أزهاق السكان - تلك القوي العسكرية الأجنبية الغازية المعتدية (١٤) علي الرغم من أن الملاحظة جرت علي أن تاريخ التبشير في افريقيا لم يقصد قط للتعرض مباشرة للشؤون السياسية وإنما يظهر المبشرون في كل مكان أنهم رجال دين أولا وقد يكونون بعد ذلك رجال طب أو فن أو تعليم (١٥).

ولكن يظهر أن مسالة العداء والرفض للمسيحية وعدم قدرتها علي التوسع والانتشار في الشمال الافريقي قد ارتبط بالناحية المجتمعية وذلك في ناحيتي المستوي الطبقي ثم طبيعة معتقدات وعبادات الأهالي ، فتاسيسا علي ذلك فرما كانت مقبولة للطبقات الارستقراطية والتي غالبا ماتسكن المناطق الحضرية وتقل فيها الاديان الافريقية المحلية بينما تكون مرفوضة ومقاومة عند الطبقات الدنيا والتي تسكن المناطق الريفية والتي تنتشر فيها المعتقدات الافريقية المحلية بطقوسها الصعبة المعقدة والمقيدة اضافة لنظام المجتمع المبني علي رقابة القبيلة أو العشيرة ، فقد ورد علي لسان أحد المسيحيين (ترتوليانوس) سنة ١٩٧م إنك تلاحظ بنفسك كثرة عددنا وان الناس يتضجرون من احتلال المدينة ومن أن المسيحيين في كل مكان حتي في الحقول والقرى المحصنة والجزر وأن كل الأسماء مهما كان الجنس والسن والمرتبة أصبحت مسيحية ثم أنهم يتألمون كما لو أن خسارة بالدولة (١٦)

وهكذا نجد أن المسيحية في منطقة شمال افريقيا من حيث الانتشار الافقي قد انحصرت في رقعة جغرافية ضيقة لم تبتعد سواجله إلا قليلا من المناطق وقد خلصت الدراسة إلي أن ذلك إما لاسباب متعلقة بالجغرافية الطبيعية أو لاسباب اجتماعية مرتبطة بطبيعة الأديان والمعتقدات والأديان الأهلية أو عوامل سياسية إرتبطت بنوعية جنسيات الارساليات وطبيعة دخولهم لاقطار الشمال الأفريقي.

ثانيا: الانتشار الراسي للمسيحية :

ويقصد بالانتشار الراسي مدي رسوخ وتغلغل اللاهوت المسيحي في مجتمعات شمال إفريقيا

وطبيعة العمل النصراني من خلال انتشار الكنائس أو الجمعيات ، والاهتمام بالفكر المسيحي من حيث النوعية والعددية.

فكما اشارت الدراسة إلى صعوبة وقلة إنتشار المسيحية علي المستوي الأفقي في مساحات قليلة في الشمال الإفريقي . فإن ذلك تبعه أيضا ضعف في درجة التمسك والايان باللاهوت النصراني لسكان دول شمال إفريقيا خاصة البربر وما يؤكد ذلك ماذهب اليه شارل عند حديثه عن تاريخ إفريقيا الشمالية (١٧) بقدر ما كان عدد النصاري يتكاثر كان ايمانهم يضعف وكان عادات المشركين من الرسوخ بحيث بقي تأثيرها قويا حتي بعد اعتناقهم المسيحية ، وكانت العلاقات الاجتماعية من المتانة بحيث تعزز علي النصاري الجدد تغييرها. ولعله يتضح جليا من خلال هذه الصورة أن هشاشة وسطحية التدين وقلة الفقه بالتعاليم المسيحية كانت واحدة من أهم الأخطار التي واجهت النصرانية في شمال إفريقيا بل وقد ظهر من خلال السياق أعلاه أن قلة التدين العميق جعل النصرانية في هذه المنطقة عرضة للغزو من بقية الأديان والتيارات والايديولوجيات والمعتقدات التي سبقتها في الوجود أو أتت بعدها سواء من المعتقدات المحلية كالوثنية ، فبذل القضاء علي الوثنية أو تسيحها ، توثنت المسيحية وهكذا مع بقية المعتقدات الافريقية التي كان تأثيرها علي سلوك النصاري قويا لدرجة أنها تمكنت من أفرقة المسيحية ولم تسمح معتقداتهم (١٨) وقد أكد وأشار الي ذلك بعض الدارسين في منطقة شمال إفريقيا بأنه قد تواطأ النصاري شيئا فشيئا مع السلطة الزمنية فكان في إفريقيا كهنة لم تخل وظيفتهم من وجوه شبه مع طقوس وثنية رغم ما كان من تجردها من محتواها الوثني القديم ، ولم يحرم المؤمنون انفسهم من حضور المآدب الرسمية التي كانت تقام في المعابد علي إثر عمليات التضحية وأدخلوا شيئا من الطقوس القديمة في عباداتهم الجديدة وذلك بإهدائهم اللحوم والحرر الي ارواح الشهداء وأخيرا تفننوا في الاستكثار من مخلقات القديسين المتبرك بها وإن حامت الشكوك حول نسبتها اليهم (١٩).

واستنادا علي الخلاصة السابقة من الدراسة والتي مؤداها ضعف الايمان بالعقيدة النصرانية لدي نصاري شمال إفريقيا وقلة الرصيد الفكري النصراني فإن هذا العامل بجانب عوامل أخرى هي عدم وقلة مشاركة نصاري شمال إفريقيا من الاجانب والمحليين في التبشير والدعوة الي النصرانية ، اضافة الي ضعف دور الكنائس ودور العبادة في أداء واجباتهم ومهامهم اتجاه نصاري المنطقة ، فقد أوضحت بعض الدراسات والابحاث النصرانية ، أن العمل التنصيري

للبروتستانت كان موجودا منذ قرون ولكنه لم يكن هنالك عدد كبير من العاملين فمن بين الطوائف الدينية لم يحاول إلا الميثوديون الأوائل فقط ، وإلى حد ما إخوة بليموث إنشاء كنائس للمتصرين من المسلمين وحتى وقت قريباً لا يوجد دليل كاف على أن الجماعات الطائفية قد بدأت مجرد التفكير ناهيك عن التخطيط لإنشاء كنائس . إن مجرد تبليغ الدعوة كان يعتبر هدفاً كافياً (٢٠) .

وفي ذات السياق فقد أشار بعض الباحثين النصارى إلى أنه رغماً من وجود تجمع كنيسة صغيرة للغربيين في كل من أقطار منطقة شمال إفريقيا إلا أن مواطنيها لا يشاركون في هذه التجمعات ، وفيما عدا المنصرين فإن الأمريكيين والبريطانيين النصارى من غير شمال إفريقيا والذين يعملون في هذه الأقطار نادراً ما يحاولون الدعوة للنصرانية خوفاً من أن يعرضوا وظائفهم ومصالحهم الشخصية للخطر ، وقليل فقط من النصارى المصريين والباكستانيين واللبنانيين أو الفلسطينيين الموجودين بصورة رئيسية في ليبيا قد تجدد إيمانهم بالمسيح ولهذا لا يوجد لديهم إلا دوافع ضئيلة جداً لكسب أتباع من المسلمين إلى النصرانية (٢١) .

وتأسيساً على ذلك تبدو مسألة ضعف انتشار النصرانية رأسياً واضحة ومتمحورة حول الكنيسة والكنسيون أنفسهم فقد أشار بعضهم إلى أن كنيسة يسوع المسيح موجودة اليوم في شمال إفريقيا ولكن لا توجد كنائس منظمة بقيادة رجال من أبناء شمال إفريقيا (٢٢) ، ولذلك نجد أن ملامح وسمات النصارى في دول شمال إفريقيا تتسق مع مميزات ولامح الكنيسة الضعيفة فقد أشارت إلى ذلك مصادر نصرانية ، فمن حيث الأعمار نجد أن الفئة الغالبة من الشباب والمراهقين خاصة النساء في بعض المناطق ، أما من حيث المستوي الاجتماعي فينتمون إلى الطبقة الوسطى ، ومن ناحية شكل أداء العبادات فنجد أن مجموعات العبادة ليس لها بنية واضحة أو طقوس دينية (٢٣) ونسبة لهذا الوضع الضعيف للكنيسة في منطقة شمال إفريقيا فقد تنافست الرسائل التنصيرية على احتواء وكسب المتصرين المسلمين القلائل من شمال إفريقيا والذين لديهم إمكانية لتولي مناصب دائمة في الكنيسة المحلية .

تلك هي صورة مختصرة ومبسطة للمسيحية في شمال إفريقيا تحتاج لمزيد من الدراسة والبحث حول كثير من الموضوعات الرئيسية والفرعية التي تم تناولها وتلك التي لم تتعرض لها .

قائمة المصادر:

- ١- للحصول علي تفاصيل أوفي حول هذا الاقليم ، أرضه وسكانه وتاريخه أنظر انثوني سيلري ، الجغرافية الاجتماعية لأفريقيا ، دار النهضة ١٩٦١م ص ٣٩
- ٢- نفس المصدر السابق
- ٣- كريكوري ، م ، لفنكستون ، مؤتمر التنصير ، خطة لغزو العالم الاسلامي ، كلورزو الولايات المتحدة ١٩٧٨م ، ص ٣٧١
- ٤- انثوني سيلري ، مصدر سب ذكره ص ٢٦٣
- ٥- نفس المصدر السابق ص ٢٦٣
- ٦- كريكوري ، مصدر سبق ذكره ص ٣٧١
- ٧- شارل اندري جوليان ، تاريخ إفريقيا الشمالية ، تعريب محمد متولي وآخرون ، الدار التونسية ١٩٧٨م ص ٢٥٤
- ٨- نفس المصدر السابق ص ٢٥٤
- ٩- نفس المصدر السابق ص ٢٥٤
- ١٠- للحصول علي معلومات وافية وتحليل مفصل عن دول هذا الاقليم خاصة الناحية الدينية فيما يخص المسيحية في كل دولة علي حداها انظر
**World christian Encycolopidia , Dāvid Bartt, Nairobi, Oxoford
, New York 1982.**
انظر كذلك African Religions and pholosophy
- انظر كذلك C.p.Grones , The planing of christianty in Africa , vol 2,
lutter worth press , 1878
- ١١- محمد عبدالعزيز اسحق ، نهضة إفريقية ، الهيئة المصرية ١٩٧١م ص ١٠٨
- ١٢- نفس المصدر السابق ص ١٠٨
- ١٣- نفس المصدر السابق ص ١٠٩
- ١٤- شارل اندري ، مصدر سابق ذكره ص ٢٥٥
- ١٥- محمد عبدالعزيز ، مصدر سبق ذكره ص ١١١

- ١٦- نفس المصدر السابق ص ١١٩
- ١٧- شارل اندري ، مصدر سابق
- ١٨- للحصول علي تفاصيل وافية انظر **World christian Encycolopidia**
- ١٩- شارل اندري ، مصدر سبق ذكره
- ٢٠- حول مدي تأثير الكنيسة بالعبادات والتقاليد والطقوس الدينية الافريقية وكذلك
بوامل العرق واللون انظر ابراهيم عكاشة علي ، افرقة الكنائس الوطنية ، اوراق ندوة التنصير
، جامعة افريقيا العالمية ، الخرطوم ، سبتمبر ١٩٩٨م ص ٣١٥
- انظر كذلك محمد عبدالعزيز اسحق ، مصدر سبق ذكره ص ١٢٨ - ١٣٠
- ٢١- يشارل اندري ، مصدر سبق ذكره ص ٢٩٥
- ٢٢- كريكوري واخرون مصدر سبق ذكره ص ٣٧٦
- ٢٣- نفس المصدر السابق ص ٣٧٧
- ٢٤- نفس المصدر السابق ص ٣٧٧
- ٢٥ - لمزيد من التفاصيل انظر نفس المصدر السابق ص ٣٧٨
- ٢٦- نفس المصدر السابق ص ٣٧٩

المسيحية في وسط وجنوب إفريقيا تعريف بالمنطقة (الأرض - السكان - المعتقدات)

وتشمل منطقتان ، الأولى إفريقيا الوسطي ، ويقصد بهذه المنطقة جغرافيا الأرض الواقعة علي خط الاستواء وجنوبه ، أو إفريقيا جنوب الصحراء ، وتشمل دول كينيا وبيروغندا ، زنجبار ، ملاوي ، زامبيا ، مدغشقر ، جزر القمر ، زيمبابوي ، موزمبيق ، تنزانيا ، أنجولا ، الكنفو ، الجابون وروديسيا ، ونجد أن هذا الاقليم يحفه سهل ساحلي في كل من الجانبين ينتهي إلي هضبة البحيرات الكبيرة ، ويسود أغلب المنطقة المناخ الاستوائي بكل أنواعه ، المطر طول العام ، والمطر صيفا واستوائي المرتفعات ، كما يسود مناخ شبه الصحراوي أو الاستبس في الجهات المتاخمة للصحاري خاصة الكبرى ونجد أن الأمطار غزيرة والنباتات كثيفة وافرة النمو ، أما المنطقة الجغرافية الثانية وهي الجنوب الإفريقي فتشمل الأقطار التي تقع تقريبا علي مدار الجدي وجنوبه وهي جنوب إفريقيا وإفريقيا الجنوبية الغربية (ناميبيا) والأقاليم الثلاثة باسوتولاند وبتسوانا وسوازيلاند ، ونجد أن هذا الاقليم يحفه الساحل من كل الجهات عدا الشمال والمنطقة كلها عبارة عن هضبة شديدة الارتفاع ويسودها العديد من المناخات المتنوعة بين الصحراوي أو الاستبس (صحراء كلهاري وناميبيا) ومناخ المرتفعات ومناخ البحر الأبيض المتوسط في منطقة الكاب والأمطار صيفا وشتاء وهي متوسط .

أما عن الأديان والمعتقدات فهي متشابهة في الاقليمين من حيث أنواعها كيفية المناطق الإفريقية الأخرى ولكن يكون الاختلاف داخل الاقاليم نفسها في طبيعة هذه المعتقدات ومن حيث درجات الانتشار كل حسب دينه وبيئته الجغرافية وتركيبته العرقية والثقافية والاقتصادية والسياسية .. الخ واستنادا علي ذلك فتشير بعض المصادر إلي أن هذه المناطق تتجزر فيها المعتقدات الإفريقية المحلية بصورة كبيرة خاصة وسط إفريقيا تنتشر المعتقدات الوثنية إذ يؤمن معظم الإفريقيين بوجود كائن أعلي **Superme Being** يقترن دائما بالسموات وهو خالق كل شيء ولو أن هنالك من القبائل من تؤمن بوجود إله ذاتي **Apersonal God** يجيب الدعوات ويمنح الهبات ، ومنه يأتي عدد من الآلهة الأقل شأنا والتي يمكن ترتيبها تنازليا وتقرن بالظواهر الطبيعية والي حد بعيد فان أهم وجه للديانة الإفريقية . في هذه

المنطقة - هو الاعتقاد بوجود قوي خفية غامضة تدير حياة البشر ، هذه القوي قد تحل في الكائنات البشرية أو الحيوانات أو الاشياء وقد تمنح الحياة قوة وتؤكد بقاءها في الاحفاد بالتزام الطقوس الدينية الصحيحة (٢) كذلك يعتقد الافريقي -في هذه المنطقة - بشكل عاطفي في العرافة Sorcery التي تسيء باستخدام قوي الحياة من أجل إيذاء الآخرين وينظر إليها بالكثير من الرعب والفرع (٣) ونجد بجانب هذه المعتقدات الافريقية - الوثنية المحلية توجد الأديان السماوية المسيحية والإسلام .

أما عن بعض ملامح المجتمع The Comunity في هذا الاقليم (٤) فهي كبقية السواد الأعظم في المجتمعات الافريقية فإنهم ينضون تحت لواء مجتمعات تسمى (القبائل) وتتميز عن بعضها باللغة والفروق الثقافية ولها زعيم له سلطات دنيوية: سياسية وقضائية واجتماعية ، كذلك له إختصاصاته الدينية فالكثيرون يعتبرونه الوسيط بين القبيلة وأرواح الأجداد والتي تعد اكبر قوة ، غير أن هنالك الكثير من الإفرقيين الذين لا يتقيدون بالحالة القبلية وهؤلاء عموما لهم سكان المدن أو الذين انفصلوا وكونوا حكومة مدنية وثم ظاهرة مشتركة بين المجتمعات الافريقية جميعها ألا وهي وجود شعور قوي بالمجتمع Sens of Connunity والمعيشة الجماعية والعمل الجماعي ، والمسئولية الجماعية ، والافريقي لا ينظر إلي نفسه اساسا كفرد أمام الله وامام الإنسان كما يفعل الأوربي ولكنه يرتبط ارتباطا وثيقا بأسرته وإن لم يكن قد تحلل من قبيلته كلية فبعشيرته وقبيلته حيا كان ذلك أو ميتا (٥) .

ثانياً: المسيحية في وسط وجنوب إفريقيا: النشأة والتطور:

١/ بداية المسيحية والانتشار على المستوى الأفقي (٦)

يبدو أنه من الصعب جداً وضع تاريخ محدد لبداية الانتشار المسيحي في وسط أو جنوب القارة ، ولكن ربما كان دخول المسيحية لمناطق الأواسط أو الجنوب قد جاء في فترة متأخرة عن دخولها في مناطق شمال وشرق إفريقيا والتي كان قد دخلتها في حوالي القرن الثاني الميلادي ولعل ذلك ربما كان لأسباب تاريخية وجغرافية طبيعية واجتماعية وثقافية وغيرها.

وربما كانت بدايات النصرانية الأولى في هذه الأقاليم قد ارتبطت بحركة الكشف الجغرافية خاصة البرتغاليين والهولنديين وانها لم تكن قوية وفاعلة كما فعلت الارساليات النصرانية في الشمال والشرق الإفريقي ، أو كما فعلت بعد ذلك في القرون الثلاثة الأخيرة والتي ربما تعتبر فترة ازدهار النصرانية ، وتأسيساً على ذلك فقد أشار بعض الدارسين للبدايات الحقيقية لوضع ونشاط الارساليات النصرانية في هذه الاقاليم بأنه باستثناء الأعمال العظيمة للقساوسة البرتقاليين في اقليمي الزمبيزي والكنغو فإن النشاط الارسالي في افريقيا الى الجنوب من الصحراء الكبرى لم يكن ليبدأ في منتصف القرن الثامن عشر ، ومنذ ذلك الحين وهو آخذ في التوسع باضطراد وخصوصاً في حوالي عام ١٨٨٠م وربما بعد الحرب العالمية الأولى حتي لم يعد هناك الآن في إفريقيا أجزاء ليست فيها إرساليات تتبع لهذا المذهب أو ذاك إلا قليلاً ، بل في بعض الأحيان نجد العديد من الإرساليات المختلفة وقد قامت في مساحة صغيرة مما يشعر المرء بوجود جو من التنافس (٧).

وفي إطار هذا التوسع الأفقي أشارت المصادر أيضاً إلى الوجود النصراني في الوسط في تلك الحقبة الأولى وذلك من خلال الغزو البرتقالي للساحل الشرقي ، ففي عام ١٥٠٧م تم إعداد موزمبيق لكي تكون مستعمرة دائمة لها كنيستها وقلعتها وحاميتها وأجهزتها الحكومية (٨). وهكذا يظهر أن إفريقيا الوسطى والجنوبية لم تتمسح أو تتنصر إلا من خلال المحاولة المسيحية الثانية حيث أن الأولى قد اقتصر على حدود ضيقة في وادي النيل والشمال والشرق الإفريقي ، وقد كان لدخول الإسلام القارة بين هاتين الفترتين عاملاً مؤثراً قوياً في تأخير دخول النصرانية وانتشارها في المناطق الوسط والجنوب الإفريقي وقد أوردت ذلك بعض المصادر بأنه مضت سبعة قرون على دخول الإسلام أرض إفريقيا قبل أن تحدث المحاولة

المسيحية الثانية ، ففي القرن الرابع عشر الميلادي إندفع المغامرون البرتغاليون تحت زعامة البرنس هنري ، اندفعوا يدورون حول الساحل الافريقي ويدقون ابواب القارة المغلقة .. وقد ثبتوا أقدامهم في ثلاث نقاط علي الساحل الافريقي الذي داروا حوله : في ساحل غينيا وفي انجولا وعند الزمبيزي الأدنى وقد حملوا معهم عقيدتهم المسيحية إلي تلك البقاع ، واستطاع مرافقوهم من القسس والرهبان أن يتآلفوا كثيرا مع زعماء القبائل الساحلية الافريقية ، وأخذت البعثات التبشيرية البرتقالية تتوالي علي تلك النقاط الثلاث وتوسع مجال نشاطها الذي إتخذ طابعا لاهوتيا بحثا كما عمدت تلك البعثات إلي تنصيب كهنة من الأهالي السود لكي يقوموا بنشر العقيدة المسيحية إلي ابعد مدي استطاع (٩).

ولكن يبدو أنه وبرغم هذه المحاولة الثانية والمجادة والتي تعتبر أقوى وأكثر تأثيرا من سابقتها ، ويكفي أنها تركت أثارا للوجود اللاهوتي النصراني في هذه الأقاليم ، إعتمدت عليه الإرساليات النصرانية بعد ذلك ، إلا أن الانتشار الأوسع والتأثير الأقوي لهذه العقيدة ربما قد بدأ من خلال مايسمي بالحملة أو الدور الثالث والتي قد أشارت إليها بعض المصادر بأنها تلك التي اعقبت منتصف القرن الثامن عشر ولعل ذلك ناتج من إرتباطها بأكثر الفترات الاستعمارية نشاطا والتي سميت بفترة التهافت علي افريقيا (١٠) **The seranble for Africa** حيث ارتبطت الدوافع الاستعمارية بالعوامل الدينية والثقافية وبما يدل علي ذلك تجد أن لونية المذاهب والعقائد المسيحية في الدول الافريقية قوة وضعفا ، كثيرة كان ذلك أمر قلة هي من جنس الدولة المستعمرة وتوعية الاستعمار خاصة مسألة السيطرة والسيادة في حالة وجود مذاهب نصرانية لدول أخرى .

وقد ذهبت بعض الدراسات لتؤكد في ذات الاتجاه أنه لم تتجدد المحاولات التبشيرية بعد ذلك - أي بعد الحملة التبشيرية الاولى والثانية - إلا في أواخر القرن الثامن عشر حينما تجددت التحركات الاستعمارية من أمم أخرى غير البرتقالية ومع المحاولات الانجليزية والفرنسية والألمانية والايطالية لاستعمار إفريقيا واخضاعها جاء الدور الثالث والأخير التبشير ، وأخذت جماعات المبشرين الأوروبيين تتسابق إلي (الاحتلال الروحي) وتتخذ لها (مناطق نفوذ) علي نحو مناطق النفوذ السياسية والعسكرية (١١).

واستنادا علي تلك المراحل التاريخية لبداية ثم بعد ذلك تطور العقيدة النصرانية في منطقة وسط وجنوب افريقيا نجد أن الانتشار الافقي للنصرانية في دول الوسط والجنوب الافريقي ربما غطي كافة دول هذا الاقليم ولكن يختلف هذا الوجود المسيحي من حيث الكمية والنوعية

والكيفية ، حيث تكون المسيحية احيانا هي الديانة السائدة والمسيطرة كما في يوغندا ، والتي تبلغ نسبة تعداد المسيحيين فيها -بحسب بعض المصادر المسيحية - من المذهب الكاثوليكي ٤٠٪ والبروتستانت ٣١٪ بينما يحسب المسلمون ٦٪ والديانات التقليدية ٢٢٪ وكذلك في كينيا والتي تبلغ نسبة المسيحيين فيها ٢٨٪ كاثوليك ٨٪ بروتستانت ٤٪ مسلمون ٢٦٪ ديانات إفريقية تقليدية ، وعلي ات المنال نجد تنزانيا وملاوي ومدغشقر ، ولكن علي النقيض من ذلك قد توجد المسيحية ولكنها قليلة وغير مسيطرة كما في جزر القمر حيث تبلغ نسبة المسلمين ٩٩٪ والمسيحيين ٥٪ من الكاثوليك وينعدم المذهب البروتستانت كما تكاد تنعدم أيضا الديانات التقليدية (١٢).

وعموما فقد أوردت بعض المصادر أنه يغلب الطابع المسيحي علي منطقة الجنوب والوسط الافريقي - علي الكنقر وانجولا والروديسيات (١٣) واتحاد جنوب افريقيا ومناطق متفرقة من أوغندا ورواندا وتنجانيقا وهذه الاقاليم كانت منذ عشرات السنين مجالا لنشاط البعثات المسيحية التبشيرية بمذاهبها المختلفة ولكن أكثرها تنظيما وأكثرها تعصبا هي الارسالية الكاثوليكية (١٤) .

٢ / الانتشار الرأسي للمسيحية :

وهنا تكون الإشارة للتغلغل والوجود المسيحي علي مستوي الفهم للمضمون اللاهوتي النصراني ومدى التفاعل من في شكل برامج كنسية علي مستوي التنظيمات النصرانية والاتباع ، فقد ظهر من خلال البدايات التاريخية الأولى لدخول النصرانية ومن ثم من خلال البدايات التاريخية الأولى لدخول النصرانية ومن ثم تطورها عبر العصور وكذلك من خلال الاحصائيات التي تعني بالوجود النصراني في منطقة جنوب ووسط افريقيا أن البعثات التبشيرية النصرانية كانت تدين بالمذهب الكاثوليكيين (وهو المذهب الغالب في هذه الاقاليم) ثم البروتستانت والآنجليكاني والارثوذكس بنسب أقل من السابق (أنظر الجدول في الملحق) .

وعموما فأيا كان إنتماء المواطن الافريقي في هذه الأقاليم لأحد هذه المذاهب النصرانية فيبدو أنه قد واجهتها كثير من الصعوبات حالت دون أن تتمكن من غزو عقول كثير من سكان منطقة الوسط والجنوب الافريقي ولكن نجدها بصورة أقل من حالة الشمال الافريقي وبما يؤكد ذلك وجود اتباع للنصرانية في كل مناطق الوسط والجنوب بل وبصورة كثيرة ونشطة في بعض

المناطق والدول ولعل هذه الصعوبة ناتجة من عدة عوامل والتي من ضمنها صراعها مع الايديولوجية الإسلامية حيث تذكر بعض المصادر النصرانية أن هذا الخط الاسلامي ظل يتقدم جنوبا بشكل مضطرد منذ القرن السادس الميلادي حتي حوالي ١٩٥٠م حيث وقف هذا التقدم تماما عندما واجه تأثير العمل النصراني في كافة ارجاء المنطقة الوسطي والجنوبية في افريقيا (١٥).

ولكن علي الرغم من قوة واحتدام الصراع الاسلامي النصراني في المنطقة وقوة الاسلام وقدرته علي الانتشار بفضل امكاناته في خلق التجانس الاجتماعي بصورة ديناميكية فائقة أكثر من غيره من الأديان (١٦) ، إلا أن نفس المصدر يشير إلي أن النصرانية تحقق الآن نجاحا في التنصير في وسط أصحاب الديانات التقليدية بصورة أكبر من الإسلام - أما الإسلام فهو مستمر في الازدياد نتيجة لكثافة النمو السكاني ، ولكن النصرانية تزداد بصورة أسرع وبمعدل أكثر من ٦٪ في السنة (١٧).

غير أن نفس المصادر النصرانية قد أكدت كذلك مدي الصعوبة التي تواجه الكنيسة النصرانية في التغلغل وسط المجتمع الاسلامي وذلك عند اجراء الدراسة الميدانية علي مدينة الماكوندي في جنوب تنزانيا والتي تبلغ نسبة عدد المسلمين فيها ٩٠٪ والجدير بالذكر أن ذات الدراسة أبرزت عامل آخر بجانب قوة تمسك السكان بالايديولوجيا الإسلامية هو ازدياد صعوبة التنصير بسبب الضغط الي تفرضه العشيرة (١٨) ويظهر هنا مدي قوة العامل الاجتماعي المعتمد علي البناء القبلي والعشائري في تحديد الانتماء الديني .

وكذلك من العوامل التي منعت من قبول الفكر النصراني وانتشاره هو اعتماد النصاري في وجودهم وحمايتهم علي قوة وسطوة بلدانهم الاستعمارية والتي بزوالها انخفض صوت النصرانية وربما زوالها تماما - فالبعثات التبشيرية البرتقالية كانت تعتمد في وجودها علي الهيبة المستمدة من الاسطول البرتقالي فما أن اخذت سطوة البرتقال في الاضمحلال بعد مائتي سنة من نزول المبشرين علي الساحلين الشرقي والغربي لافريقيا حتي أخذت العقيدة التي جاءت معهم تنزوي شيئا فشيئا إلي أن اختفت من الوجود (١٩) ، وهنا نلمس هنا بوضوح مدي تأثير الابعاد السياسية والاستعمارية في تحديد قبول الايديولوجيا الدينية ، فقد ارتبطت كراهية ورفض الفكر اللاهوتي النصراني بكراهية الدولة أو الانسان المستعمر ويبدو أن ذلك قد صاحب كل فترات دخول النصرانية لهذه المناطق ، حتي في بواكيرها وفي ذلك ذكرت بعض الدراسات

أنه قد كانت البعثات التبشيرية الأولى التي حطت رحالها علي الشاطي، تشعر بما يحيط بها من مظاهر العداء والبغضاء، وخاصة أنها كانت تلازم - في ازمات السكان - تلك القوي العسكرية الأجنبية الغازية المعتدية فكان القسس يجدون الحماية والأمان في كنف مواطنيهم من الغزاة وفي ظل ما أقاموه من حصون وقلاع (٢٠).

ومن العوامل التي حالت دون رسوخ العقيدة النصرانية وتمدها في هذه الاقاليم وأن الطريق لم يكن ذلولا امام تلك البعثات التبشيرية ، فإن الرواد الاوائل منها كانوا يكافحون كفاح المستعيت امام المصاعب المهلكة التي كانت تتمثل في الامراض الفتاكة والحروب القبلية المتكررة وتجارة الرقيق الآخذة بالرقاب (٢١) غير أنه نجد ومن خلال القراءة لهذا العامل وغيره من العوامل الأخرى يبدو أن أخطر العقبات التي منعت من التركيز بالعقيدة النصرانية في هذه المناطق هي انها قد ارتبطت دائما بالتركيبة المجتمعية خاصة في نواحيها الإثنية والعقدية ونظام المجتمع القائم علي نظام القبيلة ، وفي هذا الامر قد أشارت بعض المصادر أن أهم المشكلات التي واجهت الارساليات وتطلبت مرونة وإعمال فكر وتجديد اسلوب ، تنوع القبائل الافريقية وغرابة طباعها واختلاف اجناسها ، وتباعد امزجتها وتقاليدها فقد صادفهم الاقزام ذوو الحيلة والدهاء ، وقابلهم الزولو العمالقة الاشداء ، واتصلوا في تنجانيقا بآل (سونجو) الذين يعمر خيالهم (حمار الوحش) فهم يتصيدونه ويأكلونه ويخططون أجسادهم بألوانه ويؤمنون بأنهم سوف يبعثون بعد الموت علي هيئته (٢٢)

كذلك من ضمن الصعوبات التي عاقت وصول الفكر النصراني أو رفضه من قبل الاهالي الافارقة في هذا الاقليم وغيره من اقاليم إفريقيا الأخرى هو تنامي الحس القومي والوطني ضد المستعمر وارسالياته فقد أوضحت بعض المصادر أنه قد ظلت الارساليات عشرات السنين تعمل في هدوء من وراء ستار وتوحي بالافكار والاتجاهات السياسية دون أن تجاهر بها ولكن هذه السنوات العشر الأخية شهدت مجموعة من الزلازل الاجتماعية والبراكين السياسية التي يعبرون عنها باليقظة القومية ، شهدت من ذلك اقطار اسيا وإفريقيا مما جعل المسئولين عن الارساليات يفركون عيونهم جزعا ويشعرون أن الأرض التي يقفون عليها تكاد تميد باقدامهم انهم في ادغال نيجيريا والكنقو وتنجانيقا وروديسيا يسمعون طبول الحرية هي تدق في مختلف الاقطار الافريقية فلا عجب أن تصدر عنهم صيحات لاشعورية تصور الحيرة والخوف تعرض للسياسة في وضوح وصراحة (٢٣).

ويصور ذات المصدر الصورة القلقة للعقيدة النصرانية في احدي اقطار الوسط الافريقي بأنه في الوقت الذي احتدم فيه القتال في كينيا بين الكيكويو والمستوطنين الانجليز واندلع لهيب الوطنية الذي لم يبالي بأحدث الأسلحة الفتاكة مما قاد الي تخوف المبشرين في تنجانيقا من اصداء الصراع الرهيب وخيل اليهم في وعيهم أن تنجانيقا قد بدأ يحتاجها - ما سموه - روح (ماوماو) واجتمع الاساقفة الأوروبيون في نوفمبر ١٩٥٥م واذاعوا بيانا مترجما الي اللغات المحلية جاء فيه أن الشعور الذي ينبغي أن يسود اقطار العالم كافة هو أن البشر إخوة وأن جميع الأجناس ينبغي أن تنال مكانا جديرا بها في الأسرة الآدمية والكنيسة لا يفوتها ان تدرك ضرورة الاعتراف بحقوق الانسان في كل مكان (٢٤).

وتأسيسا علي كل تلك العوامل والاسباب السابقة وغيرها ، نجدتها قد منعت وحالت دون تمدد وانتشار النصرانية علي المستويين الافقي من حيث تغطية أكبر قدر من المساحة ، وأهم من ذلك علي المستوي الرأسى إذ لم يكن أو يقدر للاهوت النصراني أن يترسخ حتي في أكثر المناطق النصرانية وجودا وقد أشارت الي ذلك بعض المصادر النصرانية والتي أوضحت من خلال دراسة مسحية عن طريق استبانات وزعت علي المنظمات العاملة والتي لها نشاط نصراني بين المسلمين في افريقيا من دول وسط وجنوب افريقيا بعض النتائج الهامة فيما يتعلق بمدي الفهم والاستيعاب والتطبيق لعقائد وعبادات اللاهوت النصراني ، فقد كانت النسبة المثوية للذين فهموا الكتاب المقدس سواء آمنوا و لم يؤمنوا به في يوغندا ب ١٥٪ ولكن المعدل يتراوح بين ١ - ٥٪ (٢٥) آخذين في الاعتبار النسبة العالية للنصارى في هذا القطر (أنظر الجدول بالملحق)

غير أن ذات المصدر النصراني قد أشار إلي أن القبول الضعيف للكتاب المقدس وتعاليمه او حتي عدم وصوله الي بعض المناطق لم يكن ليتعلق كله بالعوامل السابقة فقط وإنما التقصير في الارساليات النصرانية في نواحيها التنظيمية المتعلقة بالعمل الكنسي وكذلك تقصير وتقاوس اتباعها من النصارى الأجانب والوطنيين وقد أكدت الدراسة النصرانية ذلك بأن هنالك مجتمعات متجانسة في منطقة جنوب ووسط إفريقيا ولديها استعداد لقبول الدعوة ولكن لم يصلها المنصرون اضافة الي أن عدد العاملين المخلصين للعمل بين المسلمين كواجب رئيسي من المنصرين الأجانب ومن المواطنين هو قليل جدا (٢٦)

وأخيرا تلك هي قراءة مختصرة للنصرانية في منطقة وسط وجنوب إفريقيا والتي تحتاج لمزيد من التحليل والتفصيل والاضافة في كثير من الجزئيات الهامة والموضوعات الرئيسية.
قائمة المصادر:

- ١- لمزيد من المعلومات والتفاصيل حول دول هذه المنطقة انظر : انثوني سيلري ، مصدر سبق ذكره ص ٩٣ - ١٨٨
- ٢- نفس المصدر السابق ص ٢٤
- ٣- نفس المصدر السابق ص ٢٤
- ٤- لمعرفة تفاصيل وافية عن المجتمع الافريقي انظر : محمد عبدالعزيز ، مصدر سبق ذكره ص ٣٤ - ٤١ . وكذلك أنثوني سيلري ، مصدر سبق ذكره ص ٢٦ - ٢٨
- ٥- أنثوني سيلري ، مصدر سبق ذكره ص ٢٦
- ٦- لدراسة الانتشار والتوسع الافقي للمسيحية في كل دولة علي حدها من دول هذين الاقليمين انظر The world christian Encyclopidia
- ٧- انثوني سيلري ، مصدر سبق ذكره ص ٨٤
- ٨- نفس المصدر السابق ص ٥٧
- ٩- انظر محمد عبدالعزيز اسحق ، مصدر سبق ذكره ص ١٠٩
- ١٠- أنثوني سيلري ، مصدر سبق ذكره ص ٨٢
- ١١- محمد عبدالعزيز اسحق ، مصدر سبق ذكره ص ١٠٩
- ١٢- انظر الجداول المرفقة مع الملاحق - حيث توجد احصائيات كثير من دول الاقليم . ومن الواضح من خلال المقارنة بين بعض الاحصائيات لمصادر اسلامية واخرى مسيحية ان المصادر المسيحية دائما ما تقلل عدد المسلمين بشكل ربما يتجاوز الحد المعقول .
- ١٣- تحولت الروديسيات الي مسميات جديدة ، فردوسا الشمالية أصبحت تسمى حاليا زامبيا أما رودوسيا الجنوبية فقد حملت اسم روديسا فقط
- ١٤- محمد عبدالعزيز ، مصدر سبق ذكره ص ٣٢
- ١٥- جيرالد (وآخرون) ، مقارنة بين وضع النصرانية والاسلام في وسط وجنوب إفريقيا أوراق مؤتمر : التنصير : خطة لغزو العالم الاسلامي ، كلورادو ، ١٩٧٨م ص ٣٤٩
- ١٦- لمزيد من التفاصيل حول هذا المفهوم انظر : مدثر عبدالرحيم ، الإسلام والتجانس

الاجتماعي في افريقيا ، مجلة دراسات افريقية ، العدد الاول الخرطوم ٩٨٥م ص ١٣ - ٢٧ .

١٧- جيرالد (وآخرون) مصدر سبق ذكره ص ٣٤٩

١٨- نفس المصدر السابق ص ٣٥٠

١٩- محمد عبدالعزيز ، مصدر سبق ذكره ص ١٠٩

٢٠- نفس المصدر السابق ص ١١١

٢١- نفس المصدر السابق ص ١١٠

٢٢- نفس المصدر السابق ص ١١٣

٢٣ . نفس المصدر السابق ص ١٢٠

٢٤ . نس المصدر السابق ص ١٢١

٢٥- جيرالد (وآخرون) مصدر سبق ذكره ص ٣٤٧

٢٦- انظر الجدول بالملحق رقم (١)

٢٧- جيرالد (وآخرون) مصدر سابق ذكره ص ٣٤٧

المسيحية في غرب إفريقيا

أولا: غرب إفريقيا (الأرض ، السكان ، الأديان)

تشمل هذه المنطقة كل المساحة التي يحدها من الشمال والشرق خط وهمي يسير شرقا من مصب نهر السنغال الي الحدود الغربية لجمهورية السودان ، ومن هناك نحو الجنوب الغربي الي جبل الكمرون ، ويحدها من الغرب والجنوب المحيط الاطلسي وعلي ذلك فهي تشمل كل الجزء الأدنى من الانتفاخ أو البروز الغربي العظيم لإفريقيا الواقع بين المحيط الاطلسي ووادي النيل وتضاريس هذه المنطقة عبارة عن سهل ساحلي ضيق يأخذ في الارتفاع نحو الداخل ليكون هضبة داخلية (فوتاجالون) لتمثل خط تقسيم مياه لأنهار غرب إفريقيا ، ويسود المنطقة الاستوائي المتميز بارتفاع درجات الحرارة والأمطار الدائمة وشبه الدائمة طول العام مكونة الغابات الكثيفة متدرجة الي سافنا .

أما من حيث السكان فإن العنصر السائد هم الزنوج الحقيقيون ولكن رغم ذلك فإن غرب إفريقيا تشكل منطقة تمتاز بتنوع سكانها تنوعا كبيرا واكبر مجتمع للزنوج الحقيقيين هو الهوذا **The Hausa** وثمة قبيلتان للزنوج الحقيقيين في نيجيريا هما اليوريا والايو وكذلك شعب الاكان في غانا وساحل العاج والكرو في ليبيريا والماندنغو **Mundingo** أهم الشعوب شبه الزنجية في السودان الغربي والسنغال في حوض النيجر ، والموس **Mossi** في فولتا والمندي في سيراليون أما الحاميون فيمثلهم شعب الفولاني وهم موجودون في المنطقة لها ما بين السنغال في الغرب إلي دارفور في الشرق ، أما البانتو فهم قلة في الكمرون ، اضافة لاجناس أجنبية فالزنوج المنحدرون من امريكا الشمالية وسوريين ولبنانيين والأوروبيين من طبقة العمال والموظفين .

اما المجتمع فهو كغيره من المجتمعات الإفريقية ، ففي أغلب المناطق ،تنظمه القبيلة أما الناحية المعيشية فنجد مجتمعات تتراوح بين فلاحين يعيشون عيشة بسيطة في القرى أعلي التلال وبين مجتمعات في المدن الكبيرة تعد غاية في التنظيم ، وفي ناحية أخرى ثقافات تختلف بين الثقافة البدائية للوثنيين وبين ثقافة الصفوة من أهل الفكر ذوي الثقافة الغربية ،

وفي أمكنة عدة لاتزال تربي تلك الممالك القديمة في الغابات ، كما توجد أيضا مجتمعات رعوية في المناطق شبه الجافة في أطراف الاقليم والمتاخمة للمناطق الصحراوية. أما اديان ومعتقدات غرب افريقيا ، فهي تنتشر فيها المعتقدات الوثنية الافريقية المحلية والتي أثرت بصورة واضحة علي حضارات تلك المنطقة خاصة فن النحت اضافة الي وجود الاديان السماوية مثل المسيحية والإسلام.

المسيحية في غرب افريقيا : النشأة والتطور :

١ / : دخول المسيحية والانتشار الافقي :

يبدو أن البدايات الاولى لدخول المسيحية في منطقة غرب افريقيا جاءت متزامنة مع سيطرة الكنيسة في اوربا بواسطة اتباعها من الحكام في أعقاب الحروب الصليبية والذين إتخذوا من الصليب رمزا وشعارا ، وقد أشارت بعض الدراسات إلي أنه قد جاءت محاولة تمسيح افريقيا في مناطقها الفطرية العذراء وسارت المحاولة في خطوتها الأولى مع القادة المغامرين الذين إتخذوا لهم فقط ارتكاز علي الشاطئين الغربي (غرب افريقيا) والشرقي للقارة الإفريقية وفي حمي الاساطيل وقلاع الشواطئ نزل القسس الأوائل يبشرون برسالة السيد المسيح في نطاق لاهوتي بحق فكانوا يلقتون من يتألفونه من السكان مبادي العقيدة المسيحية ويعلمونه بعض طقوسها ويقنعون بأن يقلدهم الأهالي فيما يقولون ويفعلون (٢).

ويبدو أن الحملة التبشيرية الأولى هذه لم تدم طويلا ولم تكن ذات تأثير فاعل وكبير نسبة لحدائث الدين الجديد علي المجتمع الغرب إفريقي وكذلك احتدامه بأديان الأهالي التقليدية الموغلة في القدم والشديدة التقديس ، إضافة لصعوبة الجغرافية الطبيعية للمنطقة التي حالت دون توغل المنصرين الأجانب وغيرها من الاسباب ، ولعله بذلك قد انتهت الدعوة للعقيدة النصرانية بزوال البرتغاليين والفرنسيين حيث توضع بعض المصادر أن البعثات الفرنسية الأولى التي أرسلت إلي ساحلي العبيد والعاج قد تلاشت وفي الواقع لم تكن للبعثات الفرنسية ولا البرقالية أي نشاط يذكر بين الافريقيين ، ولم يهب الهولنديون البروتستانت في الوقت نفسه بعيدا إلي الداخل بل كانوا يرسلون القساوسة لتأدية الخدمات الدينية إلي التجار في حصونهم الكبيرة (٣).

ولكن يظهر أن البعثات التبشيرية قد عاودت الظهور فيما يسمي بالحملة التنصيرية الثانية بعد فترة دامت عدة قرون ، إذ أن بعض المصادر قد أوضحت أن البعثات التبشيرية الثانية وهي برتقالية والتي حطت رحالها في ساحل غينيا حوالي القرن الرابع عشر الميلادي وفي أعقاب مغامرات البرنس (هنري الملاح) أن تلك البعثات مضت تمارس أعمالها التبشيرية زهاء مائتي سنة إلي أن اضمحلت قوي البرتقال البحرية ، فاضمحلت تبعا لذلك جهود تلك البعثات وعادت من حيث أتت ولم تجدد محاولاتها بعد ذلك إلا بعد مائتي سنة اخري وفي حماية اساطيل أوروبية أخري غير اساطيل البرتقال (٤).

ولعل المحاولة التي استجذت بعد ذلك يشار إليها من قبل بعض المصادر بأنها كانت البداية الحقيقية للعمل التنصيري في ها الاقليم ، بل وافريقيا عامة ، وكان ذلك في حوالي منتصف القرن الثامن عشر والتي ارتبطت بالحملة الاستعمارية علي الدول الافريقية بكل دوافعها ، الدينية والسياسية والاقتصادية والثقافية ، من دول اوربية غير البرتغال وهولندا شملت بريطانيا وايطاليا والمانيا وفرنسا ، وتعتبر هذه المحاولة هي الحلقة أو الدور الثالث والاخير للتبشير باللاهوت النصراني في إفريقيا ، وذلك نسبة لأن الدعوة الي العقيدة النصرانية لم تنقطع أو تتوقف منذ ذلك التاريخ وحتى اليوم (٥).

لذلك فقد أشارت بعض المصادر أنه يرجع تاريخ أكبر البعثات الكاثوليكية المتنافسة في غرب افريقيا الي عام ١٨٦٠م ففي هذا العام اخذت فرنسا علي عاتقها توسيع مستعمراتها هنالك (٦) ولكن ربما نجد هنالك عوامل اخري غير الدوافع الاستعمارية قد دفعت ايضا بالدول الاوربية للدعوة الي العقيدة النصرانية في منطقة غرب افريقيا وغيرها والتي قد تزامنت مع الهجمة الاستعمارية فقد ورد انه في ذلك الوقت وقعت في غرب اوروا ثورة في البلاد البروتستانتية والسبب في ذلك يرجع الي موقف الاشخاص من العقيدة والاخلاقيات هذا الي جانب قيام الحركة المناهضة لتجارة الرقيق التي نتج عنها رغبة نشاطة في التبشير بالانجيل في البلدان الافريقية والآسيوية غير المسيحية ، فبريطانيا التي قامت بحركة محاربة تجارية الرقيق كانت ايضا اكثر نشاطا في ارسال الارساليات التبشيرية الي غرب افريقيا واصبح نشاط هذه الارساليات ملحوظا في افريقيا خلال القرن التاسع عشر (٧) وقد اشارت بعض الدراسات أنه كانت ارسالية كنيسة انجلترا اول ارسالية بريطانية تهب نفسها لخدمة غرب افريقيا وكان من واجبها نشر الانجيل ، فقد تأسست جمعية نشر الانجيل في بداية عام ١٧٠١م في الفترة ما بين اعوام ١٧٥٢م - ١٨١٦م ، كانت جمعية نشر الانجيل **The society for the pro-poyaion of the Gospal** قد عينت قسيسا في قلعة الساحل في الراس وفي الفترة ما بين اعوام ١٧٦٥م - ١٨١٦م شغل هذه الوظيفة رجل افريقي هو الأب فيليب كواك وهو من قبيلة الفانتي وكان قد تعلم ورسم قسيسا في انجلترا وهو من غانا (٨)

كانت تلك هي أولي الارساليات ، لكننا نجد أن ذات المصدر يوضح بأن البداية الحقيقية لنشاط الارسالية البريطانية في غرب افريقيا يتمثل في البعثة التي ارسلتها الجمعية التبشيرية الكنسية (وكذلك كنيسة انجلترا) الي سيراليون عام ١٨٠٦م وفي تطور آخر نجد في عام

١٨٤٤م أسست هذه الجمعية The church missinuary society مركزا للرسالية في ابيركوتا وتبعهم الويلزيون بعد ذلك بفترة قصيرة ، وكان كروثر عضو في البعثة التابعة للبعثة التبشيرية الكنسية التي مدت انشطتها في عام ١٨٥١م الي لاجوس وفي عام ١٨٥٣م رافق كروثر بعثته الي النيجر وفي عام ١٨٦٤م اصبح أول اسقف لبلاد النيجر (٩).

وقد استمر تمدد وانتشار الكنيسة علي المستوي الافقي في غرب افريقيا حتي ليكاد يصل الي كل مناطق دولها علي مستوي المدن والارياف كما تلاحظ أيضا مدي التنوع والتباين والتعدد في جنسيات الارساليات التبشيرية النصرانية فنجد في عام ١٨٤١م استخدم البريطانيون جزيرة فرنادويو كقاعدة للدورية التي تعمل ضد تجارة الرقيق ، كما استخدموا مستعمرة العبيد المحررين وكانت من نتائج ذلك أن تأسست بعثة البابتست Buptist Mis-sion في جزيرة فرنادو يو واتسع نشاط البابتست ووصل الي الكميرون .. وفي عام ١٨٥٨م اصبح للحكومة اسبانية الكاثوليكية نشاطا قويا في جزيرة فرنادويو كما أجبر البابتست من الانتقال من الجزيرة الي الأرض الخلفية .. وفي عام ١٨٤٦م تأسست إلي جوارها بعثة كنيسة اسكتلندا في منطقة نهر كلابر القديم (١٠)

وهكذا نجد أن النصرانية قد تمددت وانتشرت علي المستوي الافقي في كثير من مناطق غرب افريقيا خاصة بعد الحملة التبشيرية التي جاءت مع الاستعمار ، حتي لنجد أن هنالك دولا في غرب إفريقيا تبدو عليها الصفة أو السمات المسيحية وتفوقها أكثر من بقية الأديان والمعتقدات الأخرى ، ولكن نجد أن الصورة للوجود المسيحي في هذا الاقليم لاتكتمل إلا بعرض الانتشار الرأسي للمسيحية .

ثانياً: الانتشار الرأسي للمسيحية:

إن الانتشار الرأسي للمسيحية في دول غرب إفريقيا يعني مدي فهم المواطن في الغرب الافريقي لتعاليم اللاهوت المسيحي المستقاة والمستنبطة من نصوص الكتاب المقدس ، وبصورة أخرى كمية النشاط الكنسي ونوعه ومستوي أداء مؤسسات العبادة النصرانية في تأدية الشعائر والدعوة للنصرانية ، ولعل هذا الانتشار الرأسي هو مؤشر قياس فعلي وحقيقي للوجود النصراني أكثر من التوسع والانتشار الأفقي .

فمن الناحية الكمية لعدد النصاري في دول غرب إفريقيا نجد أنها تتفاوت في نسبتها من دولة إلي أخرى ومن منطقة إلي أخرى داخل الدولة نفسها ، كما نجد أن هذه الكمية أيضا تختلف عند مقارنتها بالمعتقدات المحلية والديانات السماوية ، هذا إضافة لاختلاف الكمية أيضا داخل المسيحية نفسها عند إجراء المقارنة بين طوائفها ومذاهبها المتباينة داخل القطر الواحد ، وبناء علي ذلك نجد أن هنالك اقطارا تتفوق فيها العقيدة النصرانية من حيث العدد

علي الديانات التقليدية والاسلام وذلك مثل غانا والتي تبلغ نسبة المسيحيين فيها - حسبما تري بعض المصادر - ٢٠٪ كاثوليك بينما ٤٣٪ بروتستانت أما المسلمون فهم ١٢٪ بينما الديانات التقليدية ٢٥٪ ونجد أنه ينطبق نفس الحال بالنسبة لجمهورية تشاد وإفريقيا الوسطي (١٢).

وعلي النقيض من ذلك نجد أن هنالك اقطارا يتفوق فيها الإسلام علي المسيحية والأديان التقليدية المحلية ومثال ذلك نيجيريا حيث تبلغ نسبة المسلمين فيها ٤٤٪ بينما المسيحية ١١٪ كاثوليك و ٣٤٪ بروتستانت وأنجليكانيون واثوذكس مستقلون ، ويسير نفس التفوق الاسلامي علي هذه الاديان في دول أخرى في غرب إفريقيا مثل غامبيا وغينيا ومالي النيجر والسنغال .

لكن نجد أن هنالك اقطارا تتفوق فيها الديانات التقليدية علي الاسلام والمسيحية وذلك مثل ساحل العاج حيث تبلغ نسبتها ٥١٪ بينما الاسلام ٢٤٪ اما المسيحية ١٩٪ كاثوليك و ٥٨٪ بروتستانت وأنجليكانيون واثوذكس مستقلون ، وتشبهها في ذلك بعض الدول مثل لاهومي وغينيا البرتغالية بيساو وسيراليون (١٣)

واستنادا علي ذلك التوزيع النسبي لوضع الأديان الرئيسية في إفريقيا من حيث الكمية ربما يمكن تلخيص عدة ملاحظات تمثلت في قلة الاقطار التي تتفوق فيها المسيحية علي الإسلام والاديان التقليدية ، وعلي العكس من ذلك ، نجد كثرة الاقطار التي يسود فيها الاسلام ويتفوق علي المسيحية والأديان التقليدية المحلية ، ولعل ذلك يعكس مدي ضعف وتغلغل العقيدة النصرانية لدي مواطني غرب افريقيا علي الرغم من دخول المسيحية المبكر لهذه المناطق ، وفي ذات الوقت يشير الي مدي قوة الايديولوجيا الاسلامية في القبول والتوسع في هذا الاقليم ، ولذلك يعتبر الاسلام هو أحد العوامل التي تعوق انتشار الفكر النصراني في هذه المنطقة كما نجد أيضا عاملاً آخر من خلال الملاحظة علي شكل التوزيع الديني والذي أثر في ببطء استيعاب العقيدة النصرانية لدي الأهالي في غرب إفريقيا ألا وهو تفوق الديانات التقليدية المحلية علي المسيحية والاسلام في عدد من الدول ولكن رغم ذلك تشير بعض المصادر النصرانية الي أن العقيدة النصرانية تحقق الآن نجاحا في التنصير وسط أصحاب الديانات التقليدية أكثر من الاسلام (١٤) ولعل تأثير الديانات التقليدية وخطورتها علي المسيحية والإسلام تكمن في ارتباطها ببنية المجتمع وأنظمتها وطقوسه المبنية علي العشائرية والقبلية التي تفرض قوانين وسلوكيات تحول دون قبول الأفكار والمعتقدات الوافدة بصورة سريعة.

كذلك من عوامل ضعف التركيز بلاهوت النصراني في غرب إفريقيا هو استسلام النصاري انفسهم وضعفهم في توصيل التعاليم الانجيلية خاصة وسط المسلمين ، وقد أشارت الي ذلك بعض المصادر النصرانية عند سؤال النصاري العاملين في البعثات التبشيرية العاملة في غانا عن امكانية وصولهم لشعب الداكومبا في شمال غانا فقد قالوا وهم يهزون اكتافهم وكأنما لاتوجد إمكانية أو ضرورة أن تقدم الكتاب المقدس لهؤلاء الناس ، وقد تكرر ذلك في عدد من دول غرب إفريقيا ، فبالنسبة لكثير من الناس تعتبر مسألة الوصول الي المسلمين غير واردة أبداً ، إن المنصرين ينظرون اليهم إما علي أنهم خارج نطاق مقدرة الكتاب المقدس علي تغيير حياتهم ، أو يظنون أن ذلك غسير ضروري ، وهذا يعتمد علي قابليتهم ومقدرتهم علي الاقتناع (١٥).

وقد اشار نفس المصدر النصراني ومن خلال دراسة جرت علي قبائل الهوسا الي قلة وضعف تغلغل الفكر النصراني لدي افراد هذه القبيلة ، فمن بين مجموع قبائل الهوسا الذين يتراوح عددهم بين ١٢-١٥ مليوناً في نيجيريا النيجر ربما كان هنالك أقل من ١٠٠٠ تحولوا عن الإسلام واعتنقوا النصرانية - وفي هذه العدديّة - نجد أن القليل جداً منهم قد ذهب أبعد من ذلك لمعرفة حقيقة الكتاب المقدس ويعلل المصدر أن قلة المعرفة بالكتاب المقدس ليس سببها عدم التبليغ به لأن هذا قد تم ، ولكن هنالك عامل آخر مهم جداً ففي أوقات كثيرة اثناء الدعوة للكتاب المقدس يقول المنصر أشياء تجعل السامع (يتولي) عما سمع ، كما أن بعض الكلمات العاطفية التي تلفظ تجعل المستمع لا يصغي الي الرسالة ، وانطباعاته واحكامه المسبقة التي يحملها عن النصرانية تتداخل كلها وتأتي عليها الرسالة التي يسمعها ومن ثمّ فهو لا يكتسب معرفة حقيقية بالكتاب المقدس (١٦).

وهكذا نجد أن مجموع هذه العوامل وغيرها قد مال دون ترسيخ الفكر النصراني لنصاري غرب إفريقيا مما اعاق انتشار وتوسع النصرانية علي المستويين الرأسي والافقي ، وأخيراً تلك هي دراسة مختصرة لبعض الجوانب والجزئيات للمسيحية في هذا الاقليم والتي تحتاج لكثير من البحث والدراسة..

قائمة المصادر :

- ١- حول هذه الموضوعات بالتفصيل انظر اتسوني سيلري ، مصدر سبق ذكره ص ٢٨٢ - ٣١٤ ، كذلك انظر محمد عبدالعزيز اسحق ، مصدر سبق ذكره ص ٥ - ٤٦
- ٢- محمد عبدالعزيز اسحق ، مصدر سبق ذكره ص ١١٠
- ٣- انظر فيج جي دي ، تاريخ غرب إفريقيا ترجمة العيد يوف نصر ، دار المعارف ، ط ١ ١٩٨٢م ص ٢٥٣
- ٤- محمد عبدالعزيز اسحق ، مصدر سبق ذكره ص ١١
- ٥- نفس المصدر السابق ص ١٠٩
- ٦- فيج جي دي ، مصدر سبق ذكره ص ٢٥٣
- ٧- نفس المصدر السابق ص ٢٥٣
- ٨- نفس المصدر السابق ص ٢٥٤
- ٩- نفس المصدر السابق ص ٢٥٥
- ١٠- نفس المصدر السابق ص ٢٥٦
- ١١- انظر تفاصيل دولتي تشاد وإفريقيا الوسطي في جيرالد (وآخرون) مصدر سبق ذكره ص ٣٦٠
- ١٢- هذه الاحصائية وردت في عام ١٩٧٢م ولعله قد جرت الآن كثير من التحولات والتغيرات.
- ١٣- انظر تفاصيل احصائيات هذه الدول حول نسب المسيحية والاسلام والاديان التقليدية في الجدول الموجود بالملحق رقم (١) أو انظر جيرالد (وآخرون) مصدر سبق ذكره ص ٣٦٠
- ١٤- نفس المصدر السابق ص ٣٤٩
- ١٥- نفس المصدر السابق ص ٣٥٨
- ١٦- نفس المصدر السابق ص ٣٥٤

المراجع والمصادر

- احمد عبد الوهاب ، حقيقة التبشير بين الماضي والحاضر ط أولي القاهرة ، مكتبة وهبة .
- احمد شلبي ، سلسلة مقارنة الأديان المسيحية ط سادسة القاهرة مكتبة النهضة المصرية .
- اسكندر جديد ، في سبيل الحق (د . ت)
- أوراق ندوة التنصير ، الخرطوم جامعة أفريقيا العالمية ١٩٩٨ م .
- أبو علي الفضل أبو الحسن الطبرسي ، مجمع البيان في تفسير القرآن ج ١٦ ، بيروت دار مكتبة الحياة ١٩٦١ م .
- انتوني سبيلير ، الجغرافية الاجتماعية لأفريقيا ، دار النهضة ١٩٦١ م تفسير العهد الجديد ، مقدمة إنجيل متي (د . ت) .
- بدون مؤلف : أعمال الرسل (أغلفت الطبعة ومكان الطبع)
- بدون مؤلف : إجابات يمكنك أن تعيش بها ط أولي ١٩٩٣ TBL Production south Hollan ,il U.S.A
- بدون مؤلف : أطلس الدارسين copy right (c) Angus Hudson Ltd and three is company ,1998.
- بدون مؤلف : إنجيل متي الدارسي ، ط أولي دار الكتاب المقدس ٢٠٠٠ .
- بدون مؤلف : تفسير العهد الجديد ط ثانية بنفقة جمعية الكراريس البريطانية بيروت ١٨٧٧ م .
- جوش ماكدويل (قس) : لبحار وأعظم ترجمة سمير الشوملي (أغفلت مكان وتاريخ الطبع)
- جون لوريمر (قس) : تاريخ الكنيسة خمسة أجزاء ط أولي ، القاهرة دار الثقافة ١٩٩١ م ترجمة عزرا مرجان .
- حسن مكى محمد احمد ، التبشير المسيحي في العاصمة المثلثة ، الخرطوم ، دار هایل للطباعة (د . ت) .
- سارة حامد محمد العبادي ، التحريف والتناقض في الأناجيل الأربعة (رسالة ماجستير) جامعة أم القرى كلية الشريعة ، (غير منشور) ١٩٨٢ م .
- سمعان كلهون (قس) : اتفاق التبشيريين القاهرة ، الكنيسة الإنجيلية بقصر الدوبارة (د . ت) .
- سليمان مظهر ، قصة الديانات ، القاهرة مكتبة مدبولي ١٩٩٥ م .

- شارل أندري جوليان ، تاريخ أفريقيا الشمالية ، الدار التونسية ١٩٧٨م
- عبد الجليل شلبي ، الإرساليات التبشيرية منشأة دار المعارف الاسكندرية (د . ت) .
- فؤاد عبد المنعم ، أبحاث في الشرائع اليهودية والنصرانية والإسلام الاسكندرية ١٩٩٤م .
- فانتيني ، ج ، تاريخ المسيحية في الممالك النوبية القديمة ، الرطوم ١٩٧٨م .
- فيلوثاوس فرج ، المسيحية في عيون المسلمين النادي القبطي ٢٠٠١م .
- رولاند بينتون : مواقف من تاريخ الكنيسة ترجمة القس عبد النور ميخائيل ط ثانية (القاهرة دار الثقافة ١٩٧٨م) .
- محمد علي الصابوني ، صفوة التفاسير ، المجلد الثاني ، ط ع بيروت دا القرآن الكريم ١٩٨١م .
- محمد بن علي الشوكاني ، فتح القدير الجامع بين فني الرواية الدراسية في علم التفسير ، ط ١ دار الحديث ١٩٩٣م .
- محمد عثمان صالح ، خطة تنصير المسلمين في أفريقيا كما وردت في مؤتمر كلورادو بأمريكا الشمالية ١٩٧٨م ضمت الإسلام في أفريقيا تحرير مدثر عبد الرحيم والتجاني عبد القادر .
- محمد عبد الله الشرقاوي ، دراسات في الملل والنحل أصول المسيحية الهيلينية ط أولى ١٤١٤هـ / ١٩٩٣م .
- محمد أبو زهرة ، محاضرات في النصرانية .
- مصطفى الخالدي وآخرون ، التبشير والاستعمار في البلاد العربية ، عرض لجهود المبشرين التي ترمي إلى إخضاع الشرق للاستعمار الغربي ط ٣ بيروت المكتبة العصرية ١٩٦٤م .
- David Barti , would Christian Encycolopidia , Noirone , Oxofared .
- C.P.Grones , The planing of Chiristanty in Africa lattar wor the preaa 1878 .
- P.R.Ackroy D: The Cambridge History of the Bible , three volumes Cambridge University press 1970
- Paul Johnson : Ahistory of Christionity Atheneum New york 1993
- Henry Snyder Gehman : The New Westminster Dictionary of the Bible The Wesminster press
- John A. Hardon , Modern Catholic Dictionary Double day and Company , INC.New York .

نسبة الأديان في أفريقيا جنوب الصحراء

البلد	السكان	الوثنية	الإسلام	كاثوليكية رومانية	بروتستانت	الأنجليكانية	الكثيعة الأنجليكانية	الكنائس الحرية
أنجولا	عشرة ملايين ١٠.٠٠٠.٠٠٠	٢١.٠٠.٠٠٠ ٪٥١	.	٦٨.٠٠.٠٠٠ ٪٦٨	١١.٠٠.٠٠٠ ٪٧	٧.٠٠.٠٠٠ ٪١١		٥.٠٠.٠٠٠ ٪٥
بنين	اربعة ملايين وتسعمائة	٦٣٪ ثلاثة ملايين	٧١.٠٠.٠٠٠ ٪١٤	٨٧.٠٠.٠٠٠	١٧.٠٠.٠٠٠ ٪٣	٤٧.٠٠.٠٠٠ ٪١	-	٧.٠٠.٠٠٠ ٪١
بوتسوانا	١.٩٠٠.٠٠٠	٤٥٪ ثلاثة ملايين	-	١٢.٠٠.٠٠٠ ٪٩	٢٤.٠٠ ٪٣	٩.٠٠٠	٣.٠٠٠	١٥.٠٠ -
بوركينافاسو	٦.٦٠٠.٠٠٠	٤٥٪	٢.٩٠٠.٠٠٠ ٪٤٣	٦٠٠ ٪٩	-	١٦٠ -	٢ -	٥ -
بوروندي	٥.٥٠٠.٠٠٠	٧٣٪ ٪١٣	٧٣.٠٠٠ ٪١٣	٥٥ ٪١	٤.٣٠٠.٠٠٠ ٪٧٨	٤٠ ٪١	٢٠٠ ٪٤	-
الكامرون	١١.٢٠٠.٠٠٠	٢٣.٠٠.٠٠٠ ٪٢٢	٢.٥٠٠.٠٠٠ ٪٢٢	٢.٩٠٠.٠٠٠ ٪٢٨	١.١٠٠ ٪١	٨٠٠ ٪٧	-	٣٤.٠٠ ٪٣
Cap Vert	٣٦.٠٠٠	-	-	٢٤٥ ٪١٦	٤	١٠ ٪٣	-	-
Comores	٥٢.٠٠٠	-	٥١٦	١ -	-	-	-	-
الكونغو	٢.٠٠.٠٠٠	١٠.٠٠.٠٠٠ ٪٥	٤.٠٠٠ ٪٢	١.١٠٠.٠٠٠	٢٤.٠٠ ٪١٢	٢٠٠ ٪١٠	-	٢٨.٠٠ ٪١٤
جيبوتي	٥١.٠٠.٠٠٠	-	٥.٠٠.٠٠٠ ٪٩٨	٣ -	١ -	-	-	-
إثيوبيا	٤٧.٠٠.٠٠.٠٠٠	٥٣.٠٠ ٪١١	١٤.٩٠٠.٠٠.٠٠٠ ٪٣٢	٣٢٧ ٪١	١.٨٠٠ ٪٤	-	٤	-
الجابون	١.٢٥.٠٠.٠٠٠	٤.٠٠.٠٠.٠٠٠ ٪٣٢	١٢ ٪١	٥.٠٠.٠٠.٠٠٠ ٪٤٠	١٥٠ ٪١٢	٥٠ ٪٤	-	١٤٥ ٪١٢

البلد	السكان	الوثنية	الاسلام	الرومان الكاثوليك	بروتستانت	الانجليزية	الكنيسة الانجليكانية	الكنائس الحرة
سيراليون	٤١٠٠٠٠٠	٢١٠٠٠٠٠ ٪٥١	٢٥٠ -	٩٠٠٠٠ ٪٢	١٢٠٠٠٠ ٪٣	- ٪٣	- ٪١	١ -
الصومال	٧٥٠٠٠٠٠	-	٧٥٠٠٠٠٠ ٪١٠٠	-	-	-	-	-
السودان	٢٥٢٠٠٠٠٠	٤٠٠٠٠٠٠ ٪١٦	١٨٤٠٠٠٠٠ ٪٧٣	١١٠٠٠٠٠ ٪٤	-	١٢٥٠٠٠٠ -	٤٦٠٠٠٠٠ -	٥
تنزانيا	٢٧٣٠٠٠٠٠	٦٠٠٠٠٠٠ ٪٢٢	٨٧٠٠٠٠٠ ٪٣٢	٣٣٠٠٠٠٠ ٪٢٧	١٧٠٠٠٠٠	- ٪٥	- ٪٤	١ ٪١
تشاد	٥٥٠٠٠٠٠	١٢٠٠٠٠٠ ٪٢١	٢٥٠٠٠٠٠ ٪٤٤	١٢٠٠٠٠٠ ٪٢١	-	- ٪١٢	-	-
توغو	٣٥٠٠٠٠٠	١٦٠٠٠٠٠ ٪٤٦	٥٢٠٠٠٠٠ ٪١٥	٩٨٠٠٠٠٠ ٪٢٨	- ٪٢	- ٪٣	- ٪١	٢ ٪٢
زائير	٣٦٠٠٠٠٠٠	١٢٠٠٠٠٠ ٪٣	- ٪١	١٧٠٠٠٠٠ ٪٤٨	٣٣٠٠٠٠٠ ٪٩	٦٥٠٠٠٠٠ ٪١٨	-	١٠٠٠٠٠٠٠ -
زامبيا	٨٥٠٠٠٠٠	٢٣٠٠٠٠٠ ٪٢٧	- ٪١	٢٢٠٠٠٠٠ ٪٢٦	- ٪٤	٨٥٠٠٠٠٠ ٪١٠	- ٪٢	١٠٠٠٠٠٠٠ ٪١٢
زيمبابوي	٩٧٠٠٠٠٠ ٢٠٠٠٠٠٠	٣٩٠٠٠٠٠ ٪٤١	- ٪١	١٤٠٠٠٠٠ ٪١٤	- ٪٩	١٢٠٠٠٠٠ ٪١٢	- ٪٥	١٥٠٠٠٠٠٠ ٪١٦
نامبيا	١٦٠٠٠٠٠	٧٠٠٠٠ -	-	٣٦٠٠٠٠٠ ٪٢٣	٨٠٠٠٠٠٠ ٪٥٠	٤٢٠٠٠٠٠ ٪٢٦	٧٠٠٠٠ -	١٧٠٠٠٠٠ ٪١
النيجر	٧١٠٠٠٠٠ ٪	٨٢٠٠٠٠٠ ٪١٢	٦٦٠٠٠٠٠ ٪٨٨	٢٠٠٠٠٠٠ -	-	٧٠٠٠٠ -	-	-
نيجيريا	١١٣٠٠٠٠٠ ١١٣٠٠٠٠٠٠	٦٨٠٠٠٠٠ ٪٦	٥٤٠٠٠٠٠٠ ٪٤٨	١٣٧٠٠٠٠٠ ٪١٢	٦٨٠٠٠٠٠٠ ٪٦	٨٧٠٠٠٠٠٠ ٪٨	١٩٠٠٠٠٠٠ ٪١١	١٢٠٠٠٠٠٠٠ ٪١١
اوغندا	١٨٧٠٠٠٠٠	٢٨٠٠٠٠٠ ٪١٢	١٣٠٠٠٠٠ ٪٦	٩٢٠٠٠٠٠ ٪٤٩	١٠٠٠٠٠٠ -	٣٥٠٠٠٠٠ ٪٢	٤٩٠٠٠٠٠٠ ٪٢٦	٤٩٠٠٠٠٠٠٠ ٪٤٥
RCA	٢٩٠٠٠٠٠٠	٢٨٠٠٠٠٠ ٪١٣	١٠٠٠٠٠٠ ٪٤	٩٦٠٠٠٠٠ ٪٣٣	٦٠٠٠٠٠٠ -	٨٥٠٠٠٠٠٠ ٪٢٩	-	٥٨٠٠٠٠٠٠ ٪٢٠
R.G.I	١٢٦٠٠٠٠٠٠	٥٣٠٠٠٠٠٠ ٪٤٢	٣٠٠٠٠٠٠٠ ٪٢٤	٢٣٠٠٠٠٠٠ ٪١٨	٤٩٠٠٠٠٠٠ ٪٤	٣٩٠٠٠٠٠٠ ٪٣	-	١٠٠٠٠٠٠٠٠ ٪٩
R.S.A	٢٠٠٠٠٠٠٠٠	٥٦٠٠٠٠٠٠ ٪١٦	٤٥٠٠٠٠٠٠ ٪١	٣٥٠٠٠٠٠٠٠ ٪١٠	٤٢٠٠٠٠٠٠٠ ٪١٢	٨٢٨٠٠٠٠٠٠ ٪٢٥	٢٢٠٠٠٠٠٠٠ ٪٧	٧٥٠٠٠٠٠٠٠٠ ٪٢١
رواندا	٧٢٠٠٠٠٠٠	١٣٠٠٠٠٠٠ ٪١٨	٦٠٠٠٠٠٠٠ ٩	٤٠٠٠٠٠٠٠٠ ٪٥٦	١٥٠٠٠٠٠٠٠ ٪٢	- ٪١٠	٢٨٠٠٠٠٠٠٠ ٪٥	١٥٠٠٠٠٠٠٠٠ ٪٢
السفال	٧٨٠٠٠٠٠٠٠	٢٣٠٠٠٠٠٠ ٪٣	٧٩٠٠٠٠٠٠٠ ٪٩١	٤٤٠٠٠٠٠٠٠ ٪٦	١٠٠٠٠٠٠٠٠ -	-	-	-

البلد	السكان	الوثنية	الاسلام	كاثوليكية رومانية	بروتستانت	الانجليكية	الكنيسة الانجليكانية	الكنائس الحرة
غامبيا	٦٣٠.٠٠٠	٦٠ ٪١٠	٥٥٠.٠٠٠ ٪٨٥	١٥ ٢	- -	٣	٢ -	٣ -
غانا	١٥.٠٠٠.٠٠٠	٣.٢٠٠.٠٠٠ ٪٢١	٢.٤٠٠.٠٠٠ ٪١٦	٢.٨٠٠.٠٠٠ ٪١٩	١.٢٠٠.٠٠٠ ٪٨	٢.٤٠٠.٠٠٠ ٪١٦	- ٪١	٢.٤٠٠.٠٠٠ ٢.٤٠٠.٠٠٠
غينيا بيساو	٩.٩٠٠.٠٠٠	٥.١ ٪٥١	٣.٨٠٠.٠٠٠ ٪٣٨	٩٥.٠٠٠ ٪١٠	- -	٦.٠٠٠ -	- -	٪١٦ -
غينيا	٦.٨٠٠.٠٠٠	١.٥٤٠.٠٠٠ ٪٢٣	٤.٧٠٠.٠٠٠ ٪٦٩	٧٥.٠٠٠ ٪١	٨.٠٠٠ -	٨.٠٠٠ -	- -	- -
كينيا	٢.٥١٠.٠٠٠	٥.٢٠٠.٠٠٠ ٪٢١	١.٥٠٠.٠٠٠ ٪٦	٦.٦٠٠.٠٠٠ ٪٢٦	٢.٥٠٠.٠٠٠ ٪١٠	٢.٣٠٠.٠٠٠ ٪٩	١.٨٠٠.٠٠٠ ٪٢	٤.٤٠٠.٠٠٠ ٪١٨
ليبيا	٢.٥٠٠.٠٠٠	١.١٠٠.٠٠٠ ٪٤٣	٦٧٠.٠٠٠ ٪٢٧	٥٠.٠٠٠ ٪٢	١٥٠.٠٠٠ ٪٦	٢.٢٥٠.٠٠٠ ٪٩	٢٥٠.٠٠٠ ٪١	٣١٠.٠٠٠ ٪١٢
مدغشقر	١.٢٠٠.٠٠٠	٥.٩٠٠.٠٠٠ ٪٤٧	٢.٤٠٠.٠٠٠ ٪٢	٣.١٠٠.٠٠٠ ٪٢٦	١.٨٠٠.٠٠٠ ٪١٥	٦٠.٠٠٠ ٪٥	٢.٥٠٠.٠٠٠ ٪٢	٢.٥٠.٠٠٠ ٪٢
ملاوي	٨.٤٠٠.٠٠٠	١.٨٠٠.٠٠٠ ٪٢١	١.٤٠٠.٠٠٠ ٪١٦	٢.١٠٠.٠٠٠ ٪٢٥	١.١٠٠.٠٠٠ ٪١٣	١.٠٠٠.٠٠٠ ٪١٢	١.٧٠٠.٠٠٠ ٪٢	٧٠٠.٠٠٠ ٪٨
مالي	٩.٣٠٠.٠٠٠	١.٧٠٠.٠٠٠ ٪١٨	٧.٤٠٠.٠٠٠ ٪٨٠	٦٥.٠٠٠ -	- -	٥٠.٠٠٠ -	- -	- -
موريتانيا	١.٩٠٠.٠٠٠	-	١.٨٥٠.٠٠٠ ٪٩٩	٦.٠٠٠ -	- -	- -	- -	- -
موزمبيق	١.٥.٦٠٠.٠٠٠	٧.٥٠٠.٠٠٠ ٪٤٨	٧.٠٠٠.٠٠٠ ٪١٣	٤.٩٠٠.٠٠٠ ٪٣١	١.٦٠.٠٠٠ ٪١	٩.٠٠.٠٠٠ ٪٦	١.٦٠.٠٠٠ ٪١	٣.١٠.٠٠٠ ٪٢

توزيع الكاثوليك واعدادهم في القارات الخمسة

افريقيا	امريكا	آسيا	أوروبا	استراليا	
٦٦٥,٢٦٧,٠٠٠	٧٣٤,٤٥٧,٠٠٠	٣,٢٢٤,٩١٢,٠٠٠	٧١٦,٢٤٠,٠٠٠	٢٦,٩٠٩,٠٠٠	السكان
٩٢,٥٧٨,٠٠٠	٤٦٨,٧٢٠,٠٠٠	٨٩١,٦٤٠,٠٠٠	٢,٨٧,٤٦٠,٠٠٠	٧,١٥٦,٠٠٠	الكاثوليك
٤٩٧	١٥٨٢	٥٧٧	١٤٣٢	١٠٨	مطارنة
٢٠,٧٦٨	١١٨,٧١٦	٣٤٩,٣١	٢٢٤,٢٩٩	٥,٣١٧	قساوسة
٤٣,٩٧٦	٢٦١,٩١٥	١١٣,٩٦٧	٤٤٢,١٢٥	١٣٣,٤٩	متدينون
٢٦٤,١١٤	٢٦٩,١٦	٨٥٢,٣٥	٣٣٨	٦٤٥٧	منصرون

تقديرات لاعداد المسلمين والمسيحيين والوثنيين في افريقيا وفقا للعام ١٩٩١م

البلد	عدد السكان	المسلمون %	التصاري %	الوثنيون %	الوثنيون %	أبرز القبائل من السكان %
الحبشة	٣٩,٤٨٠,٥٥٤	٦٦%	٣٠%	٤%	٤%	
الصومال	ثمانية ملايين واربعة المليون	١٠٠%				
جيبوتي	٣٢٩,٠٠٠		عنده ٨٤٨٥ قربا ٢٥% كاثوليك			
تنزانيا	خمسة وعشرين مليوناً رمانا ألف انسان	٦٢%	٢٧%	١١%	١١%	
بوركينافاسو	ثمانية ملايين وسبع مائة ألف انسان	٦٥%	١٠%	٢٥%	٢٥%	
سيراليون	اربعة ملايين ومائة ألف إنسان	٨٠%	١٠%	١٠%	١٠%	
ساحل العاج	١١,٩٠٠,٠٠٠	٦٠%	١٢%	٢٨%	٢٨%	
التوغو	٣,٥٠٠,٠٠٠	٥٥%	١٥%	٣٠%	٣٠%	
بنين	٤,٩٠٠,٠٠٠	٦٠%	١٠%	٣٠%	٣٠%	هوسا - فولاني
النيجر	٧,٥٠٠,٠٠٠	٩٠%	١%	٩%	٩%	هوسا ٥٦% الفرما ٢٢% الكاندي المتفاني فولاني ٨% طوارق ٨% عرب ١٢% من عدد السكان

* راجع : محمود شاكور ، التاريخ الإسلامي التاريخ المعاصر - الجزء ١٥ و ١٦ ط أولي
بيروت المكتب الاسلامي ١٩٩٣م

البلد	عدد السكان	المسلمون	النصارى	الوثنيون	أبرز القبائل النسبة المئوية من السكان
تنجيريا	مائة وخمسة عشر مليوناً وثلاثمائة ألف إنسان	75%	15%	10%	هاوسا 40% فولاني 10% الكانوري 10% الايو 24% البيرويا 18%
الكاميرون	11,000,000	60%	16%	24%	
جزر القمر	450,000	100%	4%	-	
أفريقيا الوسطى	28,000,000	55%	25% نصفهم كاثوليك ونصفهم بروتستانت		
تشاد	6,950,000	85%	5%	2%	
السنغال	7,500,000	92%	2%	10%	
غامبيا	800,000	90%	9%	6%	الولوف الماندينغ التوكلود الفولاني
غينيا - بيساو	9,750,000	60%	5%	35%	الفولاني 30% مانجوكا 14% ماندينغ 8% البالات 30%
غينيا	سبعة ملايين ومائة ألف	93%	15%	5%	
مالي	ثمانية ملايين وتسعمائة ألف إنسان	92%	1%	6%	الماندينغ 40% سنغاي 12% فولاني 10% بونو - توكلود

* يلعب النصارى أن عدد المسلمين في أفريقيا الوسطى 5% فقط

و. طارق أحمد عثمان

- مواليد الخرطوم ١٩٧٠ م.
- بكالوريوس الآداب في اللغة العربية
- جامعة أمدرمان الأهلية بتقدير (جيد جداً).
- ماجستير الدراسات الإفريقية جامعة إفريقيا العالمية بتقدير (جيد جداً).
- دكتوراه التاريخ الإفريقي جامعة إفريقيا العالمية بتقدير (ممتاز).
- له بحوث منشورة وغير منشورة
- صدر له الطريقة الحتمية في السودان (طبعان)
- عضو هيئة تحرير مجلة المؤرخ السوداني (مجلة الجمعية التاريخية السودانية)
- يعمل الآن أستاذاً مساعداً بقسم الأديان والتاريخ بمركز البحوث والدراسات الإفريقية
- متزوج

أ. عبدالوهاب الطيب البشير

- مواليد الخرطوم بحري (الخليلة) ١٩٧١ م
- تخرج في جامعة أم درمان الإسلامية كلية الإعلام
- قسم مقارنة الأديان
- دبلوم الدراسات الإفريقية والأسبوية (جامعة الخرطوم).
- ماجستير الدراسات الإفريقية والأسبوية (جامعة الخرطوم).
- عضو هيئة تحرير مجلة دراسات إفريقية
- يعمل الآن محاضراً بقسم الأديان والتاريخ بمركز البحوث والدراسات الإفريقية